

الرد على الملوك كتبها على الأقران المتهاافتها

الرد المفعم على الملوك في الإسلام عبر الفصائات والاسرنت

جمع ورتصف

أبو عبد الله الصنار

أهبات بن المال بن العدر





مُقَدِّمَةٌ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠-٧١].

اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد.

إن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار... وبعد:

فإن انتشار الإسلام العظيم واكتساحه لكل ربوع العالم، ودخول الناس فيه وإقبالهم عليه من كل حذب وصوب، قد أثار فزع ورعب أعداء الدين من المنصرين والملحددين والعلمانيين، فارتعدت فرائصهم، وطاشت عقولهم وجن جنونهم، ولم يجدوا بداً حيال ذلك إلا إثارة الافتراءات والشبهات حول الإسلام في محاولة يائسة للنيل من هذا الدين العظيم، وصد الناس عنه، وربما تصل أطماعهم إلى الرغبة في فتنة المسلمين عن دينهم، وصرفهم عن عبادة ربهم، من خلال حملات منظمة تدعمها دول ومؤسسات كبرى، وتسخر في خدمتها الأموال والإعلام والنفوذ.

ولذلك كان من الواجب على المسلمين أن يتصدوا لهذه الحملات المسعورة التي هدفها تشويه صورة الإسلام، وأن يخوضوا حرباً ضروساً مع أولئك المفتريين، يكون سلاحهم فيها العلم المنبني على الأدلة الباهرة والبراهين الساطعة والبيئات القاطعة، ومن خلال هذا العلم يمكن اجتثاث هذه الافتراءات من أصولها، وإجهاضها في مهدها، لتدور الدائرة على أعداء الدين.

وفي هذا الكتاب عرضت لمجموعة كبيرة من الافتراءات المناقشة والرد والتفنيد، وحاولت قدر وسعي وطاقتي أن تكون الردود مختصرة موجزة، وموثقة بالأدلة الشرعية

ونقولات أهل العلم، وفق منهج علمي منضبط في العرض والاستدلال والتوثيق. ويكتسب هذا الكتاب مزيداً من الأهمية في واقعنا المعاصر في مواجهة شرذمة مرتزقة ممن لا شرف لهم ولا خلاق، ولا مبادئ ولا أخلاق، دأبوا يحترفون طرائق الكذب والدجل والزخرف الباطل ويجعلونها مهنة منها يرتزقون، ويتخذون من سب وقذف أشرف خلق الله وظيفة منها يأكلون ويتربحون، بلا أي رادع من دين أو خلق أو ضمير، حادهم داء الطمع والعناد، وأمراض البغضاء والأحقاد.

وقد تفرغت هذه الشرذمة من الكذابين المعاندين في نسج خيوط من الأباطيل حول كل ما هو إسلامي، لا تتورع ألسنتهم عن الولوغ في أعراض الشرفاء، ولا تجد أقلامهم حريجة في اختلاق الأكاذيب وتزوير النصوص وقلب الحقائق، سالكين في ذلك أحقر الطرق وأخس الأساليب التي تعكس ما يتصفون به من انحطاط في الخلق، ودناءة في الطبع، وسفول في النشأة والتربية، وحقد وحسد لأهل التوحيد والإسلام، وكراهية عمياء للأطهار الشرفاء.

لكن كل هذه الأباطيل وجميع تلكم الافتراءات ما هي إلا غشاء لا تلبث أمواجه تتحطم على صخور الحجج الواضحات والأدلة اليينات الصادرة من نصوص الوحي كتاباً وسنة، وهذا ما سيظهر لك جلياً عزيزي القارئ من خلال صفحات هذا الكتاب بإذن الله تعالى.

وأود أن أنه إلى أنني لم أقصد هنا استقصاء جميع الافتراءات والشبهات؛ بل اعتنيت بالرد على أبرز الافتراءات وأكثرها شهرة وتداولاً على قنوات القوم ومواقعهم، وجعلت همي تفنيد أهم ما تلهج به السنة رؤوسهم وكبرائهم من الكذب على الإسلام، يجعلونه مادة يدرسونها لشبابهم وفتياتهم، ويعلمونها لرجالهم ونسائهم ليصدوهم بذلك عن الدخول في الإسلام من جهة، ويسعوا به بين المسلمين ابتغاء فتنهم وتشكيكهم في دينهم من جهة أخرى.

وقد آثرت وضع الكتاب في قالب حوارى جدلي يقوم على عرض الافتراءات التي يطرحها أعداء الدين ومناقشتها ودحضها بالحجج والبراهين، فعرضت الكتاب بأسلوب سؤال وجواب وكأنه حوار متبادل بين المسلم والكافر المعاند؛ تقريباً للمعاني وتسهيلاً على الدارسين، وكنوع من التدريب على أسلوب المحاور والمجادلة والاستدلال، كما آثرت أن أربأ بنفسني عن الانزلاق في هوة مجازاة هؤلاء المرتزقة المعاندين في أساليبهم الرخيصة، وطرائقهم الفاحشة الدنيئة.

وبذلت جهدي ليخرج الكتاب جامعاً بين أصالة المصادر والمراجع وحدائث وعصرية العرض، بحيث يمتاز بسهولة الأسلوب ووضوح الرد مع العمق العلمي البعيد عن التعقيد

والإسهاب الذي قد يدخل في متاهات تبعد عن المقصود.

كما حاولت قدر الإمكان أن يغلب على الردود والأجوبة الاختصار والإيجاز غير المخل، بحيث تكون مركزة وموظفة كلها في هدم الافتراء، فإن اقتضى المقام شيئاً من الإسهاب والإطالة حرصت على تنظيمها في نقاط مرتبة، وإذا كان الافتراء ذا قروح وأجزاء عمدت إلى تقسيم السؤال إلى عدة أسئلة منفصلة، بحيث يكون جواب كل سؤال بعده مباشرة، كما حرصت على استقصاء الإيرادات والاعتراضات الممكنة على الأجوبة ومناقشتها بنفس الأسلوب.

وأخيراً.. فإن هذا الكتاب هو خلاصة لتجربة عدة سنوات في جدال هؤلاء المرجفين ومناظرتهم ومحاورتهم بشكل مباشر، وفقني الله وإخواني فيها إلى الرد على كل افتراءاتهم ودحض كل شبهاتهم، وإظهار جهلهم وقضح كذبهم، حتى تفتطرت قلوبهم حسرة على جهودهم الحابطة وأمواهم الضائعة، وتفتت أكبادهم كمداً على فضائلهم المتتالية وفشلهم المردي وإفلاسهم المخزي.

ولا أدعي في ذلك سبقاً ولا فضلاً، بل الفضل في الأول والآخر لله سبحانه، ومن بعده لكل الذين انتفعت بجهودهم وعلمهم وردودهم من إخواني المسلمين أسأل الله أن يجزيهم خير الجزاء. كما أسأل الله تعالى أن يغفر لي ما وقعت فيه من الزلل، وأن يتجاوز عني فيما قصرت فيه، وأبرأ إلى الله من مخالفة شرعه، أو أن أقول في دينه بغير علم، أو أن أكذب عليه وعلى رسوله، وهذا جهد المقل على ضعف في الزاد وبضاعة مزجاة، واقتدار لعون الله ومعوته، فما أصبت فيه فهو من توفيق الله وفضله ومنتته فله الحمد والشكر وعلى رسوله الصلاة والسلام. وما أخطأت فيه من البيان، أو خالفت فيه السنة أو القرآن، فهو من نفسي ومن الشيطان، والله ورسوله منه بريتان، وأسأل الله الصفح والغفران.

ربنا اجعل هذا العمل صالحاً، ولوجهك خالصاً، واجعله من العلم الذي يتفع به إذا انقضى الأجل وانقطع العمل، إنك ربّي على كل شيء قدير وبالإجابة جدير وأنت حسبنا ونعم الوكيل. والحمد لله رب العالمين على نعمة الإسلام، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله محمد خير الأنام، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان.

كتبه الفقير إلى الله

أبو عبد الله الصارم

إيهاب بن كمال

في ١٩ من ذي القعدة ١٤٢٠ هـ

Kamal.Ehab@yahoo.com

بين يدي الكتاب

يتلخص منهجي في هذا الكتاب فيما يلي:

- ١- لقد قسمت هذا الكتاب إلى فصول، يتناول كل فصل اقتراءات متعلقة بموضوع معين، فجعلت الاقتراءات الخاصة بموضوع النسخ مثلاً في فصل، والاقتراءات الخاصة بموضوع الجهاد في فصل، والاقتراءات الخاصة بموضوع المرأة في فصل... وهكذا.
- ٢- في كل فصل أتناول الاقتراء من خلال سؤال وجواب، ويكون السؤال المشتمل على الاقتراء بخط مثقل مميز، ثم تتبعه الإجابة بالخط المعتاد.
- ٣- أعرض الاقتراء أحياناً بأسلوب المفتري بما فيه من مغالطات وتجاوزات كنوع من التدريب على كيفية الرد على هؤلاء المفترين، ولمعرفة أساليبهم في طرح الاقتراءات حتى يحترق منها.
- ٤- إذا تعلق بالسؤال الرئيس أسئلة أخرى فرعية، أو اعتراضات وإيرادات على الإجابة، فإنني أوردتها بعد الإجابة على السؤال الرئيس بخط مثقل أيضاً، ثم أورد عليها بنفس الأسلوب حتى أنتهي من السؤال ومتعلقاته، فأتقل لسؤال آخر.
- ٥- الأصل في الإجابة هو الاختصار والإيجاز الذي لا يخل بقوة الإجابة ووضوحها، لكن قد يقتضي المقام في بعض الاقتراءات أن تطول الإجابة لاعتبارات معينة متعلقة بهذا الاقتراء، فإذا اقتنع القارئ بجزء من الإجابة فلا بأس أن يكتفي به.
- ٦- الأصل في أسلوب الإجابة أن يكون سهلاً ومفهوماً، لكن في بعض الردود قد يشعر القارئ بصعوبة في فهم الرد لأن المقام يقتضي إلمامه بعلم معين، فحتى تفهم ردود الاقتراءات اللغوية مثلاً يجب أن يكون القارئ ملتما بمبادئ علم النحو، فإذا وجد القارئ هذه الصعوبة فعليه بالاجتهاد في فهم وجه واحد فقط، ولا يلزمه معرفة الأوجه الأخرى ولا حفظ أدلتها.
- ٧- على القارئ الكريم الاهتمام بالنظر في الهامش؛ لأنني استخدمته في شرح بعض المصطلحات الغامضة أو المسائل الصعبة، أو الإشارة لمصادر للتوسع، أو الإحالة إلى موضع آخر في الكتاب ناقش نفس النقطة بتفصيل، بالإضافة إلى العزو إلى المراجع والمصادر.
- ٨- إذا كان الحديث في صحيح البخاري أو صحيح مسلم أكتفي ببيان رقمه فقط، أما إن كان خارج الصحيحين فأذكر مصدره وأنقل حكم أحد العلماء عليه بلا تطويل.

الفصل الأول

تساؤلات وافتراءات
حول تفاسير القرآن



هل كل ما يرد في كتب التفسير حجة؟

لا، ما يرد في كتب التفسير منه ما هو حجة، ومنه ما هو اجتهاد يقبل أو لا يقبل، ومنه ما ثبت ضعفه وخطؤه.

فما جاء مرفوعاً للنبي أو كان في حكم الرفع له وثبتت صحته فهو الحجة، وما دون ذلك فليس بحجة، ويختلف الموقف منه، بين القبول والرد والتوقف فيه.

ما هي الإسرايليات؟

الإسرايليات^(١): جمع إسرائيلية، نسبة إلى بني إسرائيل.

ويقصد بها ما يروى في كتب التفسير ويكون أصله ومصدره من معارف اليهود ومصادرهم مثل: التوراة وشروحها، والتلمود بشروحه، والأساطير والخرافات التي افتروها أو نقلوها عن غيرهم، ويتوسع بعض العلماء فيجعل الإسرايليات تشمل معارف النصارى أيضاً، على قلة ما جاء منها في كتب التفسير.

كيف جاءت الإسرايليات إلى كتب التفسير؟

- أسلم الكثير من اليهود والنصارى منذ عهد الصحابة فكانوا ينقلون معارفهم من أديانهم السابقة إلى العلوم الإسلامية وينقل عنهم المفسرون، ومن هؤلاء: عبد الله بن سلام، وكعب الأحبار، ووهب بن منبه، وابن جريج.

- اطلع بعض المفسرين على كتب اليهود والنصارى ومعارفهم وتعاملوا مع بعض أهل الكتاب وأخذوا منهم، ثم نقلوا ذلك في كتب التفسير بغير تمحيص أحياناً.

قال ابن خلدون: «وتساهل المفسرون في مثل ذلك، وملئوا الكتب بمثل هذه المقولات، وأصلها - كما قلنا - عن أهل التوراة الذين يسكنون البادية ولا تحقيق عندهم بمعرفة ما ينقلونه من ذلك...»^(٢).

ما حكم رواية الإسرايليات؟

الإسرايليات أنواع هي:

١- ما علم كذبه وضلاله بمخالفته لعقائدنا وشرعنا، وهذا لا يجوز روايته إلا مع التنبيه على خطئه وكذبه.

(١) انظر: التفسير والمفسرون (١/١٤٧-١٧٥)، والإسرايليات والموضوعات في كتب التفسير (ص ١٢).

(٢) مقدمة ابن خلدون (ص ٤٩١).

٢- ما علم أنه صحيح لموافقة شرعنا فلا بأس بروايته.

قال رسول الله ﷺ: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(١).

قال الحافظ ابن حجر: «فالمعنى حدثوا عن بني إسرائيل بما لا تعلمون كذبه، وأما ما تجوزونه فلا حرج عليكم في التحديث به عنهم»^(٢).

٣- ما لا يعلم صدقه من كذبه، وهذا نتوقف فيه فلا نحكم بصحته ولا كذبه.
قال رسول الله ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم»^(٣).

قال الحافظ ابن حجر: «أي: إذا كان ما يخبرونكم به محتملاً، لئلا يكون في نفس الأمر صدقاً فتكذبوه، أو كذباً فتصدقوه، فتقعوا في الحرج، ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيها ورد شرعنا بخلافه، ولا عن تصديقهم فيها ورد شرعنا يوفائه»^(٤).

ما هي أوثلة ما جاء في كتب التفسير عن إسرائيليات؟

من النماذج لهذه الإسرائيليةيات:

١- خرافات عملية:

عند قوله تعالى: ﴿ت وَالْقَلِيمَ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم: ١]، ذكر كثير من المفسرين كالطبري والسيوطي، أن نون هو حوت يسمى اليهموت وأنه خلق فيسطت عليه الأرض فاضطرب النون فمادت الأرض فأثبتت بالجبال، وهذا مما نقل عن ابن عباس بأسانيد مضطربة والظاهر أنه من الإسرائيليةيات التي ألصقت به.

ومن ذلك أيضاً كما قال ابن القيم: «حديث أن (قاف) جبل من زمردة خضراء، محيط بالدنيا كإحاطة الحائط بالبستان والسماء واضعة أكنافها عليه.

وحديث أن الأرض على صخرة، والصخرة على قرن ثور، فإذا حرك الثور قرنه، تحركت الصخرة... قال: لا ريب أن هذا وأمثاله من وضع زنادقة أهل الكتاب الذين قصدوا السخرية والاستهزاء بالرسول وأتباعهم»^(٥).

(١) البخاري (٣٢٠٢).

(٢) فتح الباري (٦/٣٢٠).

(٣) البخاري (٤١٢٥).

(٤) فتح الباري (٨/١٢٠).

(٥) المنار المنيف في الصحيح والضعيف (ص ٧٨).

٢- الافتراء على الأنبياء:

- عند قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أُنْتِكَ بُيُوتُ الْأَخْصَمِ إِذْ سَرَوْا بِالْخُرَابِ ۖ﴾ (١) إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ ﴿[ص: ٢١-٢٢]، ذكروا قصة افتراء على داود عليه السلام أنه شاهد امرأة تستحم وكان زوجها غازیاً (ويدعى أوریا)، فكتب داود إلى رأس الغزاة أن يجعله في حملة التابوت، فأرسلوه وحارب حتى قتل.

قال ابن كثير: «وقد ذكر المفسرون هنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات، ولم يثبت عن المعصوم عليه السلام حديث يجب اتباعه» (٢).

وقال القاضي عياض: «لا تلتفت إلى ما سطره الإخباريون من أهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعالى على شيء من ذلك في كتابه، ولا ورد في حديث صحيح، والذي نص عليه في قصة داود ﴿وَكُنْ دَاوُدَ أَنْمَا فَتَنَهُ﴾ [ص: ٢٤] وليس في قصة داود وأوریا خبر ثابت» (٣).

- وعند قوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاًّ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: ٩٣]، ذكر القرطبي وغيره أن يعقوب عليه السلام كان رجلاً قوياً فلقبه ملك فظن يعقوب أنه لص فتصارع معه، فغمز الملك فخذ يعقوب فأصابه عرق النساء، وهذه من الإسرائيليات التي لا دليل على صحتها.

- وعند قوله تعالى في سورة يوسف: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ يَوْسُفَ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ٢٤]، ذكر بعض المفسرين أن يوسف عليه السلام حل سراويله وجلس من المرأة مجلس الخائن، وهذا ينافي عصمته التي شهد بها القرآن.

فيوسف قال: ﴿هِيَ زَوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾ [يوسف: ٢٦].

و ﴿قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾ [يوسف: ٣٣].

والمرأة قالت: ﴿وَلَقَدْ زَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعَصَمَ﴾ [يوسف: ٣٢].

وقالت: ﴿أَلَمْ تَخْصَ الْهَى أَنَا زَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: ٥١].

وزوج المرأة: ﴿قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَذِبِكُنَّ إِنَّ كَذِبَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ (٢٨) يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا

(١) تفسير ابن كثير (١٨٩/٧).

(٢) الشفا بالتعريف بحقوق المصطفى (١٥٨/٢).

وَأَسْتَغْفِرُ لِدُؤِيكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿[يوسف: ٢٨-٢٩].

وكذلك شهادة الشهود: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِن كَانَ قَبِيضُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ [يوسف: ٢٦].

وقبل كل هذا شهادة الله سبحانه وتعالى له: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشُّرُوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُتَّخِذِينَ﴾ [يوسف: ٢٤] ^(١).

ما المقصود بالموضوعات والروايات الضعيفة في التفسير؟

الروايات الضعيفة هي التي لم تتحقق فيها شروط الصحة لتقبل وتكون حجة، وأما الروايات الموضوعية فهي التي حكم بأنها لا تصح عن النبي ﷺ لأن راويها كذاب أو لأن متنها يخالف للقواعد الشرعية الثابتة قطعياً.

ما الدلالة على هذه الروايات في كتب التفسير؟

من الأمثلة عليها:

١ - قصة الغرائق ^(٢):

عند قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ أَيْتِيهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [الحج: ٥٢]،

روى بعض المفسرين أن النبي ﷺ قرأ بمكة سورة النجم فلما بلغ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ ۝ وَمَوَآءَ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ﴾ [النجم: ١٩-٢٠]، ألقى الشيطان على لسانه: تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى، فقال المشركون: ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم فسجدوا وسجد.

وهذه القصة هذه لا تثبت لا من جهة السند ولا المتن ولا العقل والنظر.

قال البيهقي: «هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل» ^(٣).

وقال القاضي عياض: «إن هذا حديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل، وإنما أولع بمثله المفسرون والمؤرخون والمولعون بكل غريب، المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم» ^(٤).

(١) انظر تفسير الرازي (٣/٣٠١)، وأضواء البيان للشنقيطي (٣/٤٣).

(٢) الغرائق: جمع غرنوق وهو طائر مائي أبيض طويل الساق جميل المنظر، انظر: المعجم الوسيط (٢/٦٨٣).

(٣) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير (ص ٣١٥).

(٤) الشفا بالتعريف بحقوق المصطفى (٢/١١٦).

وذكر البزار أن هذا الحديث لا نعرفه يروى عن النبي ﷺ بإسناد متصل، إلا طريق واحد ضعفه لأن فيه الكلبي، وهو ضعيف متهم بالكذب^(١).

وذهب ابن خزيمة إلى أن القصة من وضع الزنادقة كما ذكر الرازي في تفسيره، وذهب أبو منصور الماتريدي أيضًا إلى أنها موضوعة، وكذلك القاضي ابن العربي انتقد الرواية ووضح ضعفها من عشرة أوجه^(٢).

أما الشيخ ناصر الدين الألباني فله كتاب اسمه «نصب المجانيق لنسف قصة الغرائب» جمع فيه طرق الرواية وبين ضعفها وعللها، ونقل قول المحققين من كبار العلماء، وقال إنها: «تؤيد ما ذهبنا إليه من نكارة القصة وبطلانها ووجوب رفضها وعدم قبولها»^(٣).

٢ - قصة مارية القبطية:

عند قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١].

ذكر بعض المفسرين في أسباب نزول هذه الآية أن النبي ﷺ دخل بمارية في بيت حفصة رضي الله عنها، فقالت: في بيتي وعلى فراشي ما فعلت ذلك إلا لهواني عليك^(٤).

وهذه الرواية ضعيفة لأن فيها عبد الله بن شبيب^(٥) وقد ضعفه أهل العلم، أما الرواية الصحيحة، فهي التي في الصحيحين وهي رواية عسل المغافير^(٦)، عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلًا فتواصيت أنا وحفصة أن أيّتنا دخل عليها النبي ﷺ فلتقل: إني أجد منك ريح مغافير، أكلت مغافير؟ فدخل على إحداها فقالت له ذلك فقال: لا بل شربت عسلًا عند زينب بنت جحش ولن أعود له فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ إلى ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ﴾ لعائشة وحفصة^(٧).

(١) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير (ص ٣١٥).

(٢) أحكام القرآن (٣/٣٠٣)، وانظر: الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير (ص ٣١٦).

(٣) نصب المجانيق لنسف قصة الغرائب، للألباني (ص ٤).

(٤) أسباب النزول للمواحد (ص ٣٧٣)، وقال الهيثمي في المجمع: فيه إسماعيل بن عمرو البجلي وهو ضعيف، والضحاك بن مزاحم لم يسمع من ابن عباس، وذكر ابن حجر في الفتح أنه مرسل.

(٥) قال عنه الذهبي في ميزان الاعتدال وابن حجر في لسان الميزان أنه واه، وقال عنه الحاكم أنه ذاهب الحديث.

(٦) المغافير: جمع مغفار وهو صمغ حلوي يؤكل، انظر: المعجم الوسيط (٢/٦٨٩).

(٧) البخاري (٤٨٦٢) ومسلم (٢٦٩٤).

٣- قصة زينب بنت جحش:

عند قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ [الأحزاب: ٣٧]، أورد بعض المفسرين روايات ضعيفة ذكر فيها أن النبي ﷺ رأى زينب رضي الله عنها وأعجبته إلى غير ذلك من روايات ضعيفة ساقطة الأسانيد^(١).

قال ابن كثير: «ذكر ابن أبي حاتم وابن جرير ههنا آثاراً عن بعض السلف أحببنا أن نضرب عنها صفحاتها، لعدم صحتها فلا نوردها»^(٢).

وقال ابن العربي: «وهذا الروايات كلها ساقطة الأسانيد»^(٣).

وقال القرطبي: «أما ما روي أن النبي هوى زينب، وربما أطلق بعض المجان لفظ عشق، فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبي عن مثل هذا، أو مستخف بحرمته»^(٤).

لهذا يورد كبار علماء المسلمين روايات ضعيفة في كتب التفسير؟

يعود ذلك إلى منهج المفسر في تصنيف كتابه:

- فبعض المفسرين لم يشترطوا الصحة في كل ما يوردون في كتبهم.
 - وبعضهم يكتفي برواية بالإسناد، معتمداً على قاعدة من «أسند فقد أحال»، فمن خلال الإسناد يمكن الحكم على مدى صحة الرواية أو ضعفها.
 - وبعضهم يهتم بالجمع والاستيعاب لكل ما روى مع تقديم الصحيح.
 - وبعضهم يحرص على إيراد الرواية أو القول لبيان ضعفه.
- مثال ذلك:

- عند قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾، روى ابن كثير عن ابن عباس: «جله الله ألاؤه وقدرته ونعمته على خلقه» وهذا هو الراجح.

(١) تمت مناقشة هذا الافتراء في الجزء الخاص بالافتراءات حول زواج النبي في هذا الكتاب فليراجع.

(٢) تفسير ابن كثير (٣/ ٧٨١).

(٣) أحكام القرآن (٣/ ٥٧٧).

(٤) تفسير القرطبي (١٤/ ١٩١).

ثم روى عن ابن عباس أيضًا قولاً آخر ليضعفه وينتقده وهو قوله: «الجد أب ولو علمت الجن أن في الإنس جدًا ما قالوا تعالى جد ربنا».

وعلق ابن كثير قائلًا: «لست أفهم ما معنى هذا الكلام ولعله قد سقط شيء»^(١) فهو يرى أن الكلام غير مستقيم وربما يكون فيه سقط.

- عند قوله الله تعالى: «وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ»^(١٣) إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْنَكُم مَّرْسَلُونَ» [يس: ١٣-١٤]، أورد ابن كثير لهذه الآية رواية تفيد أنهم كانوا رسل المسيح إلى أنطاكية.

ثم ضعف ابن كثير الرواية بعد أن أوردتها، وقال أن في ذلك نظرًا من وجوه:

- ١- أن ظاهر القصة يدل على أن هؤلاء كانوا رسل الله ﷻ لا من جهة المسيح ﷺ.
 - ٢- أن أهل أنطاكية آمنوا برسل المسيح، وكانوا أول مدينة آمنت بالمسيح، وأهل هذه القرية كذبوا رسله وأهلكهم الله بصيحة واحدة أخذتهم.
 - ٣- قصة أنطاكية مع الحواريين أصحاب المسيح كانت بعد نزول التوراة وقد ذكر كثير من السلف أنه لم تهلك أمة عن آخرها بعد نزول التوراة بعذاب عام^(٢).
- فابن كثير أتى بالرواية لتضعيفها لا لاعتمادها، وهذا يوضح لنا أهمية معرفة منهج كل مفسر في تفسيره حتى يمكننا التعامل مع ما ورد في التفسير من روايات.

بإحدى اعتبار أقوال المفسرين؟ وهل هي حجة؟

أقوال المفسرين في الجملة مجرد أقوال بشرية غير معصومة، وهي ليست حجة، ولكن يبقى لأقوال المفسرين - لا سيما الراسخون في العلم - احترامها وتقديرها؛ لأنها صدرت عن أفاس أكابر من أهل الاختصاص، لكن هذا التقدير وذاك الاحترام لا يمنعنا من رفض كل قول ثبت خطؤه مهما كان قائله، بعد إخضاعه للمعايير العلمية لقبول الأقوال وردّها.

ولا شك أن قول المفسر إن كان في غير التفسير الاختصاص - كأقوال بعضهم في بعض المسائل العلمية التي لا يكون مرجعها الكتاب والسنة - فأهميته واعتباره يقل ويبقى قولاً لا تتعدى نسبته صاحبه، لا سيما ما جاء معبراً عن معارف زمان معين، أو مرتبط بأحوال بعينها.

(١) تفسير ابن كثير (٤/ ٦٧١).

(٢) انظر: تفسير ابن كثير (٣/ ٩٠٦).

وعلى كل حال فأقوال المفسرين إن جاءت باجتهادهم فهي لا تنسب للوحي أو للإسلام عموماً؛ بل تنسب لأصحابها فقط، فإذا ثبت خطأ هذه الأقوال فالمفسر هو المخطئ، ولا يمكن نسبة الخطأ للقرآن مثلاً، لأن القرآن كلام الله لا كلام المفسر.

ومن هنا يتبين تهافت منهج أعداء الدين في اصطلياد أخطاء بعض المفسرين ومحاولة إلصاقها بالإسلام العظيم، وكأن هذه الأخطاء - إن ثبتت - وقعت في القرآن لا في كلام المفسر.

والأمثلة هذه الأخطاء في كتب التفسير؟

من الأمثلة على ذلك:

١ - زواج الأب من ابنته من الزنى:

عند قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَلَّوْ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٤]، أورد القرطبي أقوالاً لعلماء - من بينهم الشافعي - بجواز زواج الرجل من ابنته من الزنى، وإن كانت لا تصح نسبة هذا القول للشافعي لكن بافتراض صحته فهو قوله لا قول القرآن. فإن ثبت خطأ هذا القول فالخطأ ينسب لقائل هذا القول لا للقرآن ولا السنة، والمجتهد إن أخطأ فخطؤه مردود عليه وله أجر على اجتهاده.

وقد دلت السنة على أن الولد من الزنى يسمى ابناً، وأبوه يسمى أباً له، ومما يشهد لذلك ما ورد في قصة جريج العابد، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كان رجل في بني إسرائيل يقال له جريج يصلي فجاءته أمه فدعته فأبى أن يجيبها فقال: أجيبها أو أصلي، ثم أتته فقالت: اللهم لا تمنه حتى تریه وجوه المومسات، وكان جريج في صومعته فقالت امرأة لأفتن جريجاً فتعرضت له فكلمته فأبى، فأنت راعياً فأمكنته من نفسها فولدت غلاماً، فقالت: هو من جريج، فأتوه وكسروا صومعته، فأنزلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم أتى الغلام: فقال: من أبوك يا غلام؟ قال: الراعي»^(١).

«ووجه الدلالة أن جريجاً نسب ابن الزنى للزاني وصدق الله نسبه بما خرق له من العادة في نطق المولود بشهادته له بذلك، وقوله: أبي فلان الراعي، فكانت تلك النسبة صحيحة فيلزم أن يجري بينهما أحكام الأبوة والبنوة، خرج التوارث والولاء بدليل فبقي ما عدا ذلك على حكمه»^(٢).

(١) البخاري (٢٢٠٣) ومسلم (٣٦٢٥).

(٢) فتح الباري (١٠/٢٣٩).

٢- أكثر مدة للحمل:

عند قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨]، ذكر القرطبي اختلاف العلماء في أكثر الحمل فقال: «واختلف العلماء في أكثر الحمل، فروى ابن جريج عن جميلة بنت سعد عن عائشة قالت: يكون الحمل أكثر من ستين قدر ما يتحول ظل المنزل، ذكره الدارقطني. وقالت جميلة بنت سعد - أخت عبيد بن سعد، وعن الليث بن سعد -: إن أكثره ثلاث سنين. وعن الشافعي أربع سنين، وروى عن مالك في إحدى روايته، والمشهور عنه خمس سنين، وروى عنه لا حد له، ولو زاد على العشرة الأعوام، وهي الرواية الثالثة عنه، وعن الزهري ست وسبع. قال أبو عمر: ومن الصحابة من يجعله إلى سبع، والشافعي: مدة الغاية منها أربع سنين، والكوفيون يقولون: ستان لا غير.

ومحمد بن عبد الحكم يقول: سنة لا أكثر.

وداود يقول: تسعة أشهر، لا يكون عنده حمل أكثر منها.

قال أبو عمر: وهذه مسألة لا أصل لها إلا الاجتهاد، والرد إلى ما عرف من أمر النساء، وبالله التوفيق^(١).

ويحاول هنا بعض المرجفين أن يزعموا أن الإسلام يخالف العلم لأنه جعل أكبر مدة للحمل تصل لأربع سنوات وأكثر، وهذا قد ثبت علميًا خطؤه، وهذا يشكك في صحة القرآن وكونه من عند الله.

والى هؤلاء نقول: هل هذا كان كلام الله؟ هل هذا ورد في القرآن؟ أم أنها أقوال العلماء قالوها باجتهاد منهم؟

إن كل هذه الأقوال كانت باجتهاد من العلماء ذكروها اعتمادًا على استقرار أحوال النساء وما عرف من أمرهم.

ولذلك أورد القرطبي كلام ابن عبد البر تعليقًا على هذه الأقوال:

قال أبو عمر - وهو ابن عبد البر -: «وهذه المسألة لا أصل لها إلا الاجتهاد، والرد إلى ما

عرف من أمر النساء».

(١) تفسير القرطبي (٩/٢٨٧).

فلماذا اخترتم أقوالاً معينة؟ ثم لماذا لم ينسبوا هذه الأقوال لأصحابها؟ ولماذا حاولوا نسبة هذه الأقوال كذباً للقرآن؟ هذا هو الضلال بعينه.

وقد يتساءل البعض: كيف قال العلماء أن مدة الحمل قد تصل لأربع سنوات اعتماداً على الواقع؟ فهل يمكن حدوث هذا في الواقع؟

والإجابة باختصار أن هذا قد يحدث بسبب خطأ في التقدير؛ لأن الناس كانوا يعتمدون على المشاهدة المجردة دون أجهزة وتحاليل طبية، فقد يحدث للمرأة حمل كاذب مثلاً فتبدأ في حساب فترة الحمل وبعدها بسنة أو اثنتين أو أكثر تحمل فعلاً، فتظن أن كل ذلك فترة للحمل، وتحدث الناس بذلك.

٣- شد وثاق الزوجة:

عند قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَخَافُونَ ذُنُوبَهُمْ فَهُمْ فِي مَوَاقِعٍ مَّكِينٍ وَأَضْرِبُوهُمْ﴾ [النساء: ٣٤]، رجح الطبري أن يكون معنى (اهجروهم في المضاجع) أي: شدوهم وثاقاً في بيوتهم^(١).

وهنا يحاول البعض التشنيع على الدين والاستدلال بقول الطبري على أن الإسلام يهين المرأة ويستهك كرامتها ونحو ذلك.

والحقيقة إن هذا مجرد قول عالم من علماء المسلمين وخالفه فيه كثير من العلماء بل واعتبروه خطأ وهفوة.

فقال القرطبي: «وفي كلامه في هذا الموضع نظر»^(٢).

وقال ابن العربي: «يا لها من هفوة من عالم بالقرآن والسنة»^(٣).

فلماذا يقال على قول عالم واحد إنه قول الإسلام؟ ولماذا تنسب هفوة عالم للقرآن أو للإسلام؟ ولماذا كان هذا القول بعينه هو اختيار هؤلاء الضالين رغم مخالفة كثير من العلماء له؟ إن هذا المنهج الانتقائي لأعداء الإسلام يعكس مدى عجزهم وضعفهم عن الإتيان بشيء واحد يثبت خطأ القرآن في أي شيء.

(١) تفسير الطبري (٥/ ٩٤).

(٢) تفسير القرطبي (٥/ ١٧٢).

(٣) أحكام القرآن (١/ ٥٣٣).

الفَصْلُ الثَّانِي

تساؤلات وافتراءات
حول النسخ في القرآن



ما معنى النسخ؟

في اللغة ^(١):

- ١- الرفع والإزالة. (وهو الوارد في الشرع).
- ومنه يقال: نسخت الشمس الظل، ونسخت الريح الأثر.
- ٢- وقد يطلق لإرادة ما يشبه النقل مثل قولك: نسخت الكتاب، أي: النقل من الأصل مع بقاء الأول.
- في الاصطلاح الشرعي:
- «رفع الحكم الثابت بخطاب متقدم، بخطاب متراخ عنه» ^(٢).

ما شروط النسخ؟

- ١- أن يكون الحكم الأول ثابت بخطاب شرعي، أي بآية قرآنية أو حديث شريف.
- ٢- أن يكون الحكم الثاني ثابت بخطاب شرعي أيضاً ولكنه متأخر عن الأول أي جاء بعده.
- ٣- ألا يكون للحكم المنسوخ مدة معلومة، بل كان مطلقاً قطع دوامه الحكم الثابت بالخطاب الثاني.
- ٤- ألا يكون الحكم الأول معلقاً بسبب أو علة معينة زال بزوالها، ووجد بوجودها، فإذا أمر المسلمون بالعفو في أول الأمر ثم أمروا بالقتال فلا يقال: إن الأمر بالعفو منسوخ بالأمر بالقتال.
- قال السيوطي: «ما أمر به لسبب كالأمر حين الضعف والقلّة بالصبر والصبر ثم نسخ بإيجاب القتال، وهذا في الحقيقة ليس نسخاً بل هو من قسم المنسأ، كما قال تعالى: «أو ننسأها»، فالمنسأ هو الأمر بالقتال إلى أن يقوى المسلمون، وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأذى، وبهذا يضعف ما ألحج به كثيرون من أن الآية في ذلك منسوخة بآية السيف، وليس كذلك بل هي من المنسأ، بمعنى أن كل أمر ورد يجب أمثاله في وقت ما لعله تقتضي ذلك الحكم بل يتقل بانتقال تلك العلة إلى حكم آخر وليس بنسخ، إنما النسخ: الإزالة للحكم حتى لا يجوز أمثاله» ^(٣).

في أي شيء يقع النسخ؟

النسخ لا يقع إلا في الأوامر والنواهي، سواء أكانت صريحة في الطلب أو كانت بلفظ الخبر المراد منه الأمر أو النهي، على أن يكون ذلك غير متعلق بالاعتقادات التي ترجع لذات الله

(١) انظر: مفردات ألفاظ القرآن (ص ٨٠١)، ولسان العرب (٢/ ٦١).

(٢) انظر: مباحث في علوم القرآن (ص ٢٢٣).

(٣) الإتيان في علوم القرآن (٢/ ٣٢٧).

وصفاته وكتبه ورسوله واليوم الآخر، والآداب الخلقية، وأصول العبادات التي لا تخلو الشرائع السماوية كلها عنها.

﴿وَشَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣].

فلا يقع النسخ في:

- الأخبار.
- الوعد والوعيد.
- أصول الدين.
- الأخلاق.

ما الحائل على وقوع النسخ في القرآن؟

- قول الله ﷻ: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦].

وفي قراءة ابن كثير وأبي عمرو «أو تنسأها» أي: نؤخرها.

- وقول الله ﷻ: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَاتٍ آيَةٍ وَاللَّهُ أَهْلُ عِلْمٍ يُرَىٰ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُتَّبِعٌ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ١٠١].

«قال الجمهور: إذا نسخنا آية بآية أشد منها على الكفار»^(١).

وأجمع علماء السلف على وقوع النسخ في الشريعة^(٢) وقد نقل هذا الإجماع القرطبي وابن قدامة وكثير من الأصوليين، ومن نقل عنه خلاف في ذلك فحقيقته خلاف لفظي كما يتبين عند البحث والدراسة.

ما سبب نزول قول الله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]؟

السبب كما نقل أهل العلم أن الكفار قالوا: أترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه، فما كان هذا القرآن إلا من جهته، ولهذا يناقض بعضه بعضاً، فنزلت هذه الآية، وآية ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَاتٍ آيَةٍ﴾^(٣).

(١) انظر: مباحث في علوم القرآن (ص ٢٢٣).

(٢) ولم يخالف إلا أبو مسلم الأصبهاني الأندلسي ومن تابعه كالحضرمي وغيره، وهم محجوجون بالنقل والعقل وخلافهم في ذلك غير معتبر.

وما تفسير هذه النية؟

- «ما نسخ»: ما نرفع من حكم آية ونبقي تلاوتها.

- «أو ننسها»: النسيان في اللغة له معنيان:

الأول: المحو من الذاكرة، ويكون معنى (أو ننسها): أو ينسيها الله نبيه والمسلمين لأنها نسخت حكماً وتلاوة فلا حاجة لبقائها في الذاكرة.

الثاني: الترك، ويكون معنى (أو ننسها): أو نتركها فلا تبدلها، وهذا القول مروى عن ابن عباس رضي الله عنه ^(١).

وهناك قراءة صحيحة أيضاً (ننساها): أي تؤخرها، فيكون المعنى: تؤخرها فلا نسخها. **«نأت بخير منها»**: نأت بحكم هو أفضل لكم إما عاجلاً بالتخفيف عليكم (مثل تخفيف فرض قيام الليل على المسلمين)، وإما آجلاً بزيادة الثواب والأجر (مثل فرض صيام شهر كامل هو شهر رمضان بدلاً من أيام معدودات).

«أو مثلها»: في نفس المستوى من المشقة والأجر (مثل تحويل القبلة).

وعلى ذلك يكون التفسير الإجمالي للآية هو: ما تبدل من حكم آية فتغيره، أو نترك تبدله فنقره بحاله، نأت بخير منها لكم إما في العاجل لحقته عليكم أو في الآجل بزيادة الثواب، أو نأت بمثل هذا الحكم في المشقة والأجر ^(٢).

وقد يحول البعض آية إشكال فيقول كيف يأتي في النية (فرواها)؟ هل تتفاضل آيات الله؟

الجواب:

اختلف العلماء في ذلك، لكن الراجح الذي عليه جمهور أهل السنة هو:

أن الكلام عمومًا له نسبتان: نسبة إلى المتكلم به، ونسبة إلى المتكلم فيه، والكلام يتفاضل باعتبار النسبتين.

والقرآن كله كلام الله، فهو المتكلم به، وبذلك لا تتفاضل آيات القرآن حين النظر من هذه الجهة؛ لأنها مشتركة كلها في أنها كلام الله ومتساوية من جهة هذه النسبة (وهي المتكلم به)، لكن قد يقع تفاضل من جهة النسبة الثانية (وهي المتكلم فيه)، مثال ذلك:

(١) انظر: تفسير الطبري (١/٦٦٨).

(٢) انظر: تفسير الطبري (١/٦٦٩).

في قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] المتكلم بهذا الكلام هو الله ﷻ، والمتكلم عنه هو الله تعالى أيضًا.

وفي قوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١] المتكلم بهذا الكلام هو الله ﷻ، والمتكلم عنه هو أبو لهب.

فالآيتان من الجهة الأولى متساويتان لأن كلاً منهما كلام الله، لكن من جهة النسبة الثانية فإن الآية الأولى كلام الله عن نفسه وصفته، والثانية كلامه تعالى عن بعض خلقه، والآيتان في هذه الجهة الثانية متفاضلتان، بحسب تفاضل المعنى المقصود بالكلامين^(١).

وبذلك يفهم ما جاءت به التصوُّص من تفاضل السور والآيات، كما جاء النص بأن سورة الفاتحة هي أعظم سور القرآن^(٢)، وأن آية الكرسي هي أعظم آياته^(٣).

مع ضرورة التنبيه على أن تفاضل الآيات لا يلزم منه نقص في المفضول أبدًا، بل كل كلام الله تام حسن ليس فيه نقص، لأن المفاضلة لا يلزم منها نقص المفضول، فلو قلنا مثلاً أن أفضل الأنبياء هم أولو العزم، فهذا لا يستلزم انتقاصاً للأنبياء الآخرين.

وعلى ذلك نقول في قوله تعالى: ﴿ثَابِتٌ وَخَيْرٌ مِّنْهَا﴾:

إن التفاضل هنا لا يعود إلى الكلام في نفسه، وإنما إلى ما يتعلق به من مصالح العباد، فالآية الناسخة تحمل خيراً عاجلاً بالتخفيف أو أجلاً بزيادة الأجر كما وضحت آنفاً. كما يمكن أن نقول أن الآية الثانية ناسخة محكمة والأولى منسوخة وهذا نوع تفاضل، وهو مفهوم قول الإمام مالك.

وقد لا يقصد بـ «خير» في الآية التفضيل، بل يقصد بها مطلق الخيرية، مثل قولك: أثبت بخير عظيم من المدينة، (فهنا يقصد بها مطلق الخير دون تفضيل).

أما قولك: أنا خير من فلان (فخير هنا تفيد التفضيل).

فلو كانت «خير» في الآية بالمعنى الأول فالمقصود بها مطلق النفع والأجر، لا الخير الذي بمعنى الأفضل.

(١) انظر: ابن تيمية في جواب أهل العلم والإيمان (ص ١٩).

(٢) انظر: صحيح البخاري حديث رقم (٤٢٨٠).

(٣) انظر: صحيح مسلم حديث رقم (١٣٤٣).

وفي النهاية نعود لنؤكد أن وجود تفاضل بين بعض الأحكام والآيات لا يدل على نقص في المفضول مطلقاً، بل ما جاء من عند الله كامل كله، تام كله، حسن كله.
جاء في تفسير قوله تعالى (أو ننسها) أي ينسها الله للبرء وللناسوتين، فهل ينسى رسول الله ﷺ؟ وهل يفقد ذلك في حفظ الدين؟

الجواب:

النسيان جائز على رسول الله ﷺ إلا فيما يخل بالتبليغ.
فقد ورد أن رسول ﷺ سمع رجلاً يقرأ في المسجد فقال: «يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا من سورة كذا كنت أنسيتها» أو «أسقطتها» في رواية^(١).
والمراد بالإسقاط هنا النسيان كما جاء في الرواية الأولى، ولقوله (أذكرني).
وهذه الآيات التي نسيها الرسول كان قد حفظها من قبل، واستكتبها كتاب الوحي، وحفظها جمهرة من الصحابة في صدورهم، يبلغ عددهم مبلغ التواتر، فنسيان الرسول المؤقت لها لا يؤثر في تبليغه، حيث إن التبليغ قد تم وكتبها الكتاب وحفظها الحفاظ.
فإن أضفنا إلى ذلك مدارس جبريل للنبي وعرض النبي ﷺ للقرآن عليه في كل سنة مرة، وفي آخر سنة مرتين، تبين بجلاء أن هذا النسيان المؤقت غير مؤثر إطلاقاً.
فقد روى البخاري ومسلم أن رسول الله قال: «إن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة، وإنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حضر أجلي»^(٢).
هذا بالنسبة للنسيان المؤقت أو مجرد غيبة الذهن.
لكن ماذا عن النسيان المذكور في الآية؟
قلنا إن للآية قراءتين صحيحتين:

١ - ننسأها: أي نؤخرها، أي: نؤخر نسخها ونرجئها.

٢ - ننسها: ولها معنيان في اللغة:

- نتركها، أي: نترك نسخها وهو تفسير ابن عباس والسدي وهو ما رجحه الطبري والقرطبي وغيرهم، وهو المتوافق مع سياق الآية.

(١) انظر الحديث في صحيح البخاري (٢٤١٦)، ومسلم حديث رقم (١٣١٢).

(٢) البخاري حديث رقم (٣٣٥٣)، ومسلم حديث رقم (٤٤٨٨).

- نَمَحُّهَا مِنَ الذَّاكِرَةِ (فالنسيان هنا من عدم الذكر).

ويكون معنى الآية: ما يبدل من حكم آية مع ثبوت خطها، أو نرفعها (أي: ننسخها حكماً وتلاوة) نأت بأفضل منها لكم في العاجل أو الآجل.

فالآية التي تنسى هي الآية التي نسخت حكماً وتلاوة، فلا حاجة لتذكرها، وهذا وجه في تفسير قوله تعالى: ﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنسَى﴾ ⑥ ﴿لَأَمَّا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعلى: ٦-٧].

ومن المعلوم أن النسخ أنواع منها: نسخ الحكم والتلاوة، وهذا النوع إن وقع في آية من الآيات فلا إشكال أن تنسى حيث لم يعد هناك حاجة لوجودها، فلم تضع هذه الآيات لإهمال أو لنسيان مع الحاجة إليها، وإنما نسخت وانتهى العمل بها وأراد الله لها أن تنسى.

وعلى مثل ذلك تحمل الروايات الدالة على عدم وجود بعض الآيات كرواية أن الأحزاب كانت تعدل سورة البقرة: إن صححت هذه الرواية، فهذا وجه من وجوه النسخ كما ذكره المحققون كابن المسيب والقرطبي والسيوطي وغيرهم.

الافتراء: كيف تقولون بوجود النسخ في القرآن، رغم أنه يلزم منه إثبات البداء على الله ﷻ، والبداء هو ظهور المصلحة بعد خفائها، أي أن الله ظهر له مصلحة لم تكن ظاهرة من قبل، وهذا انتقاص لله تعالى؟

والجواب:

لا يلزم منه البداء أساساً؛ لأننا نقول إن الله يعلم ابتداءً ومنذ الأزل أن الحكم الأول سيكون كذا وكذا، ثم سينسخ هذا الحكم بعد ذلك بالحكم الثاني. فالمسلمون لا يقولون أن سبب النسخ هو أن الله ظهر له مصلحة لم تكن ظاهرة من قبل، فهذا كفر والعياذ بالله، وانتقاص لحق الله لا يقبله الإسلام.

لكننا نقول: إن الله يعلم أنه سينسخ هذا الحكم قبل أن يشرعه، ولكن لحكمة معينة أراد الله تشريع حكم معين في زمان معين لتحقيق مصلحة معينة، ثم نسخ هذا الحكم مراعاة للأصلح والأنفع للعباد بعد ذلك.

الافتراء: كيف يشرع الله حكماً وهو يعلم أنه سينسخه؟ وإذا كان يعلم أنه سينسخه فلماذا شرعه من الأساس؟ ألا يلزم من ذلك أن الحكم الأول شرع عبثاً؟

الجواب:

الله شرع الحكم الأول لأنه علم أنه سيكون الأنفع والأصلح في البداية، وحتى يحقق مصالح معينة عندما تتحقق يكون الحكم الثاني هو الأنسب.

فالحكم الأول كان هو الأنسب كبداية حتى تتحقق المصلحة المرجوة منه، والحكم الثاني كان هو الأنسب في وقته وأوانه بعد تحقق مصلحة الحكم الأول. والعقل لا يرفض تطوّر المأمورات والمنهيات نظرًا إلى مراعاة الأصلح والأنفع. فقد أباح الله ﷻ لأبناء آدم الزواج من أخواتهم لأن المصلحة كانت تقتضي ذلك حتى يستمر الجنس البشري، وفي وقت لاحق تم تحريم زواج الأخ بأخته؛ لأن هذا صار هو الأنفع للبشرية. ونعطي على ذلك مثالاً من الواقع:

لو أن طبيبًا يعالج مريضًا فوضع له برنامج علاجي كتبه من البداية بحيث يعطي المريض في فترة العلاج الأولى دواء معينًا، ثم يغير هذا الدواء في مرحلة علاجية تالية، ثم يغيره في مرحلة أخرى،... وهكذا.

فهل يوصف هذا البرنامج بأنه عبثي لأن الدواء فيه يتغير في كل مرحلة؟ بالطبع لا؛ لأن الطبيب يعطي المريض في كل فترة علاجية الدواء المناسب الذي يحقق أهداف هذه الفترة العلاجية. وقل مثل ذلك أيضًا في المدرب الذي يضع البرنامج التدريبي للاعبين، فيغير في الجرعات التدريبية وأنواع التدريبات بما يتناسب مع الأهداف المراد تحقيقها في كل مرحلة تدريبية، ففي المرحلة المراد فيها رفع اللياقة البدنية يتم التركيز على التدريبات البدنية، وفي المرحلة المراد فيها رفع مستوى المهارة الفنية يتم التركيز على التدريبات المهارية... وهكذا.

والعقل والعلم لا يرفضان التغير الذي يقع في الدواء وجرعات التدريب ولا يهتمون الأطباء أو المدربين بالجهل أو العبثية رغم علمهم المحدود، فكيف يقال ذلك على الله جل شأنه الذي وسع كل شيء حكمة وعلما.

افتراء: يزعم بعض الجهال أن اللبس يدل على التناقض، لأنه يلزم منه أن يكون الشيء

حلالاً وحراماً، وهذا تناقض.

الجواب:

هذا غير صحيح، لأن الأمر بالشيء والنهي عنه لا يجتمعان في وقت واحد، والتناقض يكون باجتماع الأمرين في الشيء الواحد في نفس الوقت، أما السماح به في وقت وتحريمه في وقت آخر فلا تناقض فيه.

فلو قلت مثلاً: ممنوع اللعب في وقت المذاكرة، ومسموح به في وقت الراحة.

فليس في هذا تناقض رغم كون اللعب يوصف بأنه ممنوع ومسموح، ولكن منعه له وقت، والسماح به له وقت آخر.

ما هي أنواع النسخ في القرآن؟

أنواع النسخ في القرآن:

١ - ما نسخ حكمه وتلاوته:

ومثاله قول عائشة: «كان فيما أنزل عشر رضعات معلومات يحرم من فنسخن بخمس معلومات، فتوفي رسول الله ﷺ وهن مما يقرأ في القرآن»^(١).

والمقصود بقولها: «توفي رسول الله ﷺ وهن مما يقرأ في القرآن»، كما ذكر العلماء كالنروي والسيوطي^(٢): أي أن بعض الصحابة لم يبلغهم النسخ لقرب عهده بوفاة النبي ﷺ، فلم يعلموا هذا النسخ إلا بعد وفاة النبي ﷺ فكانوا يقرأونها بعد وفاته.

٢ - ما نسخ حكمه دون تلاوته:

قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرة: ٢٤٠]، نسخه قوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤].

فنسخ اعتداد المرأة بالحول، وجعلت العدة أربعة أشهر وعشراً، فالآية الأولى نسخت حكماً فقط لا تلاوة.

اعتراض: ما الحكمة في بقاء تلاوة الآية المنسوخة رغم نسخ حكمها؟

الجواب:

الحكم والفوائد كثيرة لعل منها:

١ - الثواب على التلاوة، فالقرآن كله يثاب على تلاوته.

٢ - النسخ غالباً للتخفيف فأبقيت التلاوة تذكيراً لهذه النعمة.

٣ - لدراسة مراتب التشريع وتدرجه والاستفادة من ذلك في فهم روح الشريعة، والوقوف على بعض أسرار التشريع.

٣ - ما نسخ تلاوته دون حكمه:

(١) مسلم حديث رقم (٢٦٣٤).

(٢) شرح صحيح مسلم (١٣/٢٥٥).

مثاله: ما جاء في آية الرجم: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عليم حكيم»^(١)، نسخت تلاوتها وبقي حكمها.

اعتراض: ما الحكمة في بقاء نسخ تلاوة آية رجم بقاء حكمها؟

الجواب:

لذلك حكم متعددة منها: إظهار مقدار طاعة هذه الأمة فيسرعون لتنفيذ الأمر بأيسر شيء كما سارع الخليل إلى ذبح ولده بهنام، والمنام أدنى طرق الوحي. وقال السيوطي في حكمة نسخ تلاوة آية الرجم: «التخفيف على الأمة بعدم اشتهاار تلاوتها وكتابتها في المصاحف، وإن كان حكمها باقيا؛ لأنه أثقل الأحكام وأشدّها وأغلظ الحدود، وفيه إشارة إلى ندب السر»^(٢).

ما مقدار النسخ في القرآن؟

وقع خلاف بين أهل العلم في ذلك بين موسع ومضيق، فمن أولئك من توسع في النسخ بشكل كبير، ومنهم من ضيق الأمر جدّا. والخلاف في الغالب مرجعه إلى أمور منها:

١- الخلاف في تحديد معنى النسخ كاصطلاح، فمن الأصوليين من جعل التخصيص والتقييد من النسخ. فمنهم من جعل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَكْتُبَ﴾ [المائدة: ٥]، ناسخًا لقوله ﷺ: ﴿وَلَا تَكُونُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١]، والصحيح أنه من التخصيص. ومنهم من جعل ما كان عليه الأمر في الجاهلية أو شرع من قبلنا كإباحة الزواج من نساء الآباء وعدم انحصار الطلاق في الثلاث جعله منسوخًا بنصوص القرآن.

وهذا التوسع جعلهم يدخلون الكثير من الآيات في الناسخ والمنسوخ وهي ليست منه.

٢- الاختلاف في شروط ووسائل إثبات النسخ، وما يعتبر في إثبات النسخ وما لا يعتبر، والشروط في كل من الناسخ والمنسوخ، مثل اختلافهم في نسخ القرآن بالسنة، ونسخ السنة بالقرآن، وطرق الجمع والترجيح.

(١) ابن ماجه (٢٥٤٣) وأصله في الصحيحين.

(٢) الإتيان (٢/٣٣٤).

لكن المحققين من أهل العلم ذكروا أن عدد الآيات التي وقع فيها النسخ لا يتجاوز العشرين آية كما ذكر السيوطي في الإتيان في مبحث جيد^(١).

ما أمثلة وقوع النسخ في القرآن؟

الجواب:

من أمثلة النسخ والمنسوخ في القرآن:

المنسوخ	الناسخ
١- ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠].	- آية المواريث. - حديث: «لا وصية لوارث». - وقيل: الإجماع، حكاه ابن العربي.
٢- ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤].	﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. لما نزلت اشتد ذلك على الصحابة فقالوا: كلفنا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة، وقد أنزلت هذه الآية ولا تطيقها. فقال ﷺ: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم؟ أراء قال سمعنا وعصينا». قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير، فلما اقترأها القوم وجرت بها ألسنتهم، أنزل الله في إثرها: آمن الرسول... ونسخها الله فأنزل لا يكلف الله نفسًا إلا وسعها. أخرجه مسلم (١٧٩).
٣- ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَكُمْ تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَثَاثُوهُمْ تَحْيِيهِمْ﴾ [النساء: ٣٣].	﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ مِنْهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٧٥].

(١) راجع: الإتيان (٢/ ٣٢٩).

المنسوخ	الناسخ
٤- ﴿ فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّكَ شَيْئًا ﴾ [المائدة: ٤٢].	﴿ وَأِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ يَمَّا أَتَى اللَّهَ ﴾ [المائدة: ٤٩]. قاله النحاس في الناسخ والمنسوخ. وقيل: التخيير في أهل المودعة، والإلزام في أهل الذمة، ذكره القرطبي.
٥- ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النور: ٣].	﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾ [النور: ٣٢]. وقيل: هي غير منسوخة والمعنى أن المؤمن لا يتزوج بزانية وهم عالم بزناها، فإن علم أنها زانية يؤمر بطلاقها، فإن طلقها وإلا يأثم، ولا يجوز الزوج بالزانية إلا لو ظهرت ثوبتها فحينئذ يجوز النكاح، ذكره القرطبي.
٦- ﴿ يَأْتِيهَا الرِّجْلُ ① قَرَأَ الْقُرْآنَ ② قَلِيلًا ③ يُصَفِّهُ أَوْ أَتَقَرُّ مِنْهُ قَلِيلًا ④ أَوْ يَدَّ عَلَيْهِ وَيَرْقُلُ الْقُرْآنَ أَنْ تَرْتِيلًا ﴾ [الزل: ١-٤].	﴿ وَإِنْ رَيْتَ يَحْلُلُكَ تَتَوَمَّ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِي إِلِيلٍ وَيَصْفُهُ وَكَلَّمَ مَنْ الْأَذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يَقْدِرُ الْقِيلَ وَالنَّهَارُ حِلْمًا أَنْ لَنْ تُخْصَوْهُ فَنَابَ عَلَيْكَ فَاقرءوا مَا تيسر من القرآن أن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يعتريهم في الأرض يثبتون من فضل الله وآخرون يقتلون في سبيل الله فاقراءوا ما تيسر منه ﴾ [الزل: ٢٠].

كيف يعرف النسخ؟ وما الوسائل الصحيحة في إثبات النسخ؟

لا يجوز النسخ بالاحتمال، وإنما يجب أن يستند النسخ لأدلة واضحة مثل:

١- قول الشارع الصريح أو ما في معناه:

﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [الأنفال: ٦٥].

﴿ الْكُفْرَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الأنفال: ٦٦] (١).

(١) فائدة: قيل هذا تخفيف لا نسخ، وقيل إن الحكم إذا نسخ بعضه أو بعض أوصافه أو غير عدده فجائز أن يقال هذا نسخ لأنه ليس بالحكم الأول بل هو غيره.

٢- ذكر الصحابي ما يفيد تقدم أحد الحكمين:

مثل قول ابن عباس: لما نزلت هذه الآية: ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ قال: دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء فقال النبي ﷺ: «قولوا سمعنا وأطعنا وسلمناه» قال: فالتقى الله الإيمان في قلوبهم فأنزل الله تعالى: ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن كسينا أو أخطأنا﴾^(١)

٣- تصريح الصحابي بآخر الأمرين:

مثل قول جابر رضي الله عنه: «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار»^(٢).

٤- الإجماع الصحيح:

ويمثلون له بالإجماع على ترك قتل شارب الخمر في المرة الرابعة، إن صح انعقاد الإجماع على ذلك، وبالإجماع على ترك الوصية للوارث إن صح أنه الناسخ.

وينبغي التنبيه على أن الإجماع ليس هو الناسخ ولكنه وسيلة لإثبات النسخ.

٥- معرفة تأخر الناسخ بالتاريخ:

في مثل حديث الرجل الذي سأل النبي قائلاً: يا رسول الله! ما ترى في رجل أحرم بعمرة في جبة بعدما تمضخ بالطيب؟

فقال ﷺ: «أما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات، وأما الجبة فانزعها»^(٣).

فقد كان ذلك في الجعرانة في ذي القعدة سنة ٨ هـ.

وحديث عائشة: «كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت»^(٤).

اعتراض: نعلم أن القرآن مكتوب في اللوح المحفوظ ولذا اللال، فما الذي كتب في اللوح المحفوظ هل الناسخ أم اللفظ؟

الجواب:

كلاهما مكتوب في اللوح المحفوظ الذي كتبت فيه كل المقادير وما هو كائن إلى ما شاء الله،

(١) مسلم (١٨٠).

(٢) النسائي (١٨٥) وأصله في البخاري.

(٣) أخرجه مسلم (٢٠١٩).

(٤) البخاري (٢٥٩) ومسلم (٢٠٤٠).

فقد كتب أن آية كذا ستنزل ثم تنسخ بآية كذا كما حدث تمامًا في الواقع، فلا إشكال في ذلك.
فالإشكال عند صاحب هذا السؤال لأنه يظن أن النسخ لم يكن مرادًا من البداية وهذا خطأ،
والصحيح كما فصلنا من قبل أن الله أراد أن ينزل هذه الآية ثم ينسخها بعد ذلك، أراد ذلك
وعلمه وكتبه في اللوح المحفوظ من قبل أن ينزل القرآن، ومن قبل أن يخلق الخلق، فنحن لا نقول
بالبداء ولا يلزم من قولنا بالنسخ تجديد علم الله بالشيء حتى يكون هناك إشكال في هذه النقطة.
افتراء: كيف يكون في القرآن النسخ والمسوخ؟ ليس هذا اختلاف؟ وكيف يقع الاختلاف
والله يقول: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

الجواب:

ما المقصود بالاختلاف في الآية؟

ليس المقصود مطلق الاختلاف وإنما اختلاف التناقض والتضاد.

فالخلاف نوعان: خلاف تنوع، وخلاف تضاد.

والخلاف المقصود في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾

[النساء: ٨٢]، كما قال ابن عباس، وقتادة وابن زيد هو: التناقض والتفاوت^(١).

فهل النسخ يعد تناقضًا؟

سبقت الإجابة على هذا السؤال، حيث وضحت أنه يكون تناقضًا حين يؤمر بالشيء

وضده في نفس الوقت وهذا لا يحدث أبدًا، فالنسخ إلغاء للمشوخ وإثبات للناسخ فلا
تعارض ولا تناقض ولا اختلاف.

الافتراء: كيف يقع النسخ والله يقول: ﴿وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ٣٤]، ﴿لَا

مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الأنعام: ١١٥] [الكهف: ٢٧]، ﴿لَا بُدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٤].

ليس النسخ تبديلًا لكلام الله؟

الجواب:

المقصود بكلمات الله هنا هو: وعد الله ووعدته، وأخباره وهذه لا تتبدل ولا تتغير.

قال الطبري: «كلماته تعالى ما أنزل الله إلى نبيه محمد ﷺ وعده إياه النصر على من خالفه

وضاده والظفر على من تولى عنه وأدبره^(١).

فلا تبديل لكلمات الله، أي لا خلف لمواعيده، وذلك لأن مواعيده بكلماته.

وقال القرطبي: «أي ما وعد الله به فلا يقدر أحد أن يدفعه لا ناقض لحكمه ولا خلف لوعده»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ حَقًّا وَعَدْلًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

[الأنعام: ١١٥] أي لا مغير لما أخبر في كتبه أنه كائن من وقوعه في حينه وأجله الذي أخبر الله أنه واقع فيه^(٣).

مثل قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ فَلَئِنْ تَلَّحْنَاهُمْ عَلَيْهَا فَذَرُّوا وَتَتَّبِعُوا مَا لَكُمْ

مِّن قَبْلُ﴾ [الفتح: ١٥].

فقد أراد المنافقون تغيير كلام الله الذي جاء في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رَّجَعْتَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ

مِّنْهُمْ فَاسْتَعْدُّوْكَ﴾ [التوبة: ٨٣]. فقالوا: «ذررنا نتبعكم».

وإن قلنا كلمات الله هي القرآن كما قال قتادة: الكلمات هي القرآن لا مبدل له لا يزيد فيه

المفترون ولا ينقصون^(٤).

فالمعنى أن الله حفظ القرآن أن يبدله أو يغير فيه أحد من الخلق، لكن الله ﷻ له أن يبدل في

آياته كيفما شاء، كما قال سبحانه: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَاتٍ ؕ آيَةٍ وَاللَّهُ أَهْلُ عِلْمٍ حَاسِبًا

يُزِيلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ١٠١].

وبعد هذا الشرح دعونا نتساءل:

هل وجود النسخ في القرآن يشكل له مشكلة يشل بها على الإسلام؟

بالطبع لا، بل هو من محامد الإسلام ومناقبه، ففيه ما يدل على تكامل الشريعة وتدرجها في

تشريع ما يناسب من أحكام.

فكما وضحنا لا يدل النسخ على البداء، ولا يدل على وجود تناقض في القرآن، كما لا يدل

على ضياع شيء من القرآن.

ولا يتعارض النسخ مع حفظ القرآن، لأن ما نسخ حكمه وتلاوته لم يعد من القرآن الذي

وعد الله بحفظه.

(١) تفسير الطبري (٩/ ٢٤١).

(٢) تفسير القرطبي (٦/ ٤١٧).

(٣) تفسير الطبري (١٠/ ١٣).

(٤) تفسير القرطبي (٧/ ٧١).

بل من علامات حفظ القرآن أننا نعلم ما نسخ حكماً وتلاوة، وما نسخ حكماً دون تلاوة، وما نسخ تلاوة دون حكم، وما لم ينسخ لا حكماً ولا تلاوة، وهذه الدقة والتفصيل من دلائل حفظ القرآن والاعتناء العظيم به.

ثم إن الذي نسخ ذلك هو الله ﷻ، وهو الذي أخبرنا بهذا النسخ ولم يحدث ذلك على يد أحد من البشر.

فأين المطعن في النسخ الذي يحاول الكافر العنيد أن يثبتته؟
واسمحوا لي في نهاية هذا أن أسأل سؤالاً وأتولى الإجابة الموثقة عليه:

هل النسخ وقع في الإسلام فقط؟ وهل وقع النسخ في الكتاب الذي يقدسونه الصابريون؟

للإجابة على هذا السؤال تعالوا نستعرض النصوص التالية:

١- إنجيل متى الإصحاح (٣٨/٥):

«سمعتكم أنه قيل عين بعين وسن بسن، وأما أنا فأقول لكم لا تقاوموا الشر، بل من لطمك على خدك الأيمن فحوّل له الآخر أيضاً».

٢- فيما يتعلق بحكم الطلاق:

المنسوخ: التثنية إصحاح (١/٢٤):

«إذا تزوج رجل بامرأة، ولم تعد تجد حظوة عنده لعيب أنكره عليها، فعليه أن يكتب لها كتاب طلاق ويسلمه إلى يدها ويصرفها من بيته».

المنسوخ: متى إصحاح (٣١-٣٢/٥):

«وقيل أيضاً: من طلق امرأته؛ فليعطها كتاب طلاق، أما أنا فأقول لكم: من طلق امرأته إلا في حالة الزنى يجعلها تزني، ومن تزوج مطلقة زنى».

٣- فيما يتعلق بحكم العمل يوم السبت:

المنسوخ: اللاويين إصحاح (٣/٢٣):

«في ستة أيام تعمل عملاً، وفي اليوم السابع سبت عطلة مقدس تحتفلون به ولا تعملوا عملاً في جميع دياركم، فهو سبت للرب».

المنسوخ: رسائل بولس / رسالة كولوسي الإصحاح (١٦/٢):

«لا يحكم عليكم أحد في المأكّل والمشروب أو في الأعياد والأهلة والسبوت»

وكذلك الختان وأكل لحم الخنزير واللبائح وغيرها وراجع تفسير الأب انطونيوس فكري لهذا النص حين قال بالحرف: «كل هذه الأمور لم يعد لها معنى بعد المسيح، بعد أن حررنا من نير الخطية». وأختم بالنص التالي: رسالة إلى العبرانيين الإصحاح (١٨/٧). «فإنه يصير إبطال الوصية السابقة من أجل ضعفها وعدم فائدتها». (وبحسب الترجمة اليسوعية):

«وهكذا نسخت الوصية السابقة لضعفها وعدم فائدتها».

وانظر أخي الكريم في سبب نسخ الوصية عند أولئك القوم، فالسبب هو: ضعفها وعدم فائدتها!! فهل يقول أحد من المسلمين في نص منسوخ أنه ضعيف أو عديم الفائدة؟؟ حاشا لله أن يصدر مثل ذلك من شخص مسلم في قلبه مثقال ذرة من تعظيم لله ﷻ.



الفصل الثالث

الافتراءات

حول الأخطاء اللفظية المزعومة
في القرآن الكريم



هل يمكن أن يكون في القرآن أخطاء لغوية نحوية؟^(١)

للإجابة على هذا السؤال لا بد أن نعرف أولاً متى نشأ علم قواعد النحو؟ وكيف نشأ؟ وهل نشأ بمعزل عن القرآن؟ أم أن القرآن هو المصدر الأساسي لهذا العلم وتلك القواعد كلها؟ إن الإجابة بسهولة ويسر أن علم قواعد النحو لم يكن له وجود قبل نزول القرآن، ولكن العرب كانوا يتحدثون اللغة العربية بالسليقة والطبيعة كما نتحدث نحن العامية، فكانوا يرفعون الفاعل وينصبون المفعول دون أن يتعلموا قواعد اللغة العربية. فلو أنك سألت فطاحل شعراء العرب مثل عنتره أو امرئ القيس أو طرفة بن العبد وغيرهم من شعراء الجاهلية عن الموقع الإعرابي لكلمة ما فإنه لن يفهم ماذا تقصد من سؤالك؟ فلم يكن لتلك القواعد النحوية وجود بشكل نظري، ولكنهم كانوا يتحدثون اللغة بشكل صحيح من الناحية العملية.

بل إن قول أحد هؤلاء الشعراء الجاهليين يعتبر في حد ذاته حجة في النحو، ولو طالعت أياً من كتب النحو لوجدت مصنف الكتاب يحتج على القاعدة بآية من القرآن أو حديث شريف من السنة النبوية، أو بيت من الشعر الجاهلي.

وأكثر من ذلك إن علم قواعد النحو نشأ أساساً لخدمة القرآن، فبعد دخول كثير من غير العرب إلى الإسلام كان من الصعب عليهم أن يقرءوا القرآن بشكل صحيح لعدم درايتهم باللغة العربية.

ولم يكن في ذلك الوقت مدارس لتعليم اللغة العربية، بل كان العرب يتعلمون اللغة من خلال الممارسة العملية، وكان أهل الحضر يدفعون أبناءهم إلى البدو ليدركوا الفصاحة والبلاغة، فكيف يمكن هؤلاء الأعاجم إدراك هذه اللغة وتعلمها؟

هنا نشأت الحاجة لوضع قواعد وضوابط يمكن من خلال تعلمها ضبط اللسان عن الخطأ في اللغة، فما هي المصادر التي يمكن الاعتماد عليها لوضع تلك القواعد؟ لا بد من مصادر عربية صافية صحيحة لم تتأثر بمخالطة الأعاجم؛ لذلك اختار واضعو

(١) لمزيد من التفصيل حول هذا الموضوع، انظر: كتاب إعجاز القرآن للمباقلاني، ومجاز القرآن لأبي عبيد، وتأويل مشكل القرآن لابن قتيبة، وطبقات الشعراء لابن سلام، والبيان والتبيين للحافظ (١/١٦٣)، والإيضاح في علل النحو لأبي القاسم الزجاجي (ص ٩٥).

علم النحو المصادر التي اتفق العرب قاطبة على صحتها وفصاحتها، وكان في مقدمة هذه المصادر القرآن الكريم الذي اتفق العرب مسلمهم وكافرهم على أنه بلغ الذروة في البلاغة والفصاحة، وأنه سلم من كل لحن أو خروج عن اللسان العربي الفصيح.

فالقرآن إذا المصدر الرئيس الذي استند عليه واضعو علم النحو لتقرير قواعدهم، وكلهم متفقون على أن كل ما جاء في القرآن فهو حجة في اللغة.

فكيف يمكن أن يكون هناك تناقض من حيث المبدأ بين القواعد ومصدرها، ثم إن افترضنا جدلاً وقوع هذا التناقض، فأين سيكون الخطأ: هل في المصدر أم في القاعدة؟ من اليدهيات أن الخطأ لا يمكن أن يكون في المصدر بل فيما تفرع عنه.

وعلى كل حال فإنه لا يوجد خطأ لا في المصدر ولا في القاعدة إنما الخطأ عند الكافر العنيد المفتري صاحب الجهل المركب، الذي يزعم وقوع الأخطاء في القرآن.

ثم دعني أتساءل هل غابت هذه الأخطاء التي اكتشفها ذاك الكافر الجهول عن صناديد قريش العرب الأقحاح أهل اللغة والفصاحة والشعر؟ ألم يكونوا مترقبين لأي خطأ مهما كان صغيراً حتى يتمهد لهم طريق للطعن في القرآن وفي الرسول الكريم ﷺ؟

قد يقول المكابر: ربما لم يكتشف كفار قريش هذه الأخطاء، وربما اكتشفوها وتواطؤوا على كتوالها، أو لم يكن لديهم ما يدفعهم لفضح هذه الأخطاء المزعومة، فما الرد على ذلك؟

إن زعم هذا المكابر أنه اكتشف أخطاء لم يكتشفها كفار قريش معناه أنه أعلم باللغة من أهلها وهذا زعم ظاهر البطلان.

ومن المستبعد جداً كذلك أن يكتشف كفار قريش هذه الأخطاء المزعومة ثم يتواطؤوا على كتبائها، أو لا يجدون ما يدفعهم لفضح تلك الأخطاء؛ لأنهم كانوا في حاجة ماسة للطعن في هذا القرآن العظيم الذي نزلت آياته تتحداهم أن يأتوا بمثله، أو بعشر سور من مثله، أو بسورة من مثله، وهم عاجزون عن ذلك، وصار موقفهم في أشد درجات الحرج أمام العرب قاطبة، فهل نظن أن مثل هؤلاء المكابرين مع اشتداد خصومتهم مع المسلمين كانوا سيسكتون عن خطأ واحد في القرآن؟؟ أبداً لا يمكن هذا.

ومما يزيد موقف ذاك العنيد حرجاً أن هؤلاء الكفار من أهل قريش رغم شدة عداوتهم

للإسلام قد صرحوا وأقروا ببلاغة القرآن وأسلوبه المعجز حتى وصفه أحد كبرائهم وهو الوليد بن المغيرة وقد كان من أعلمهم بالشعر والنثر وسجع الكهان فقال: «والله إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه ليعلو وما يعلى عليه، وإنه ليعظم ما تحته»^(١)، والفضل ما شهدت به الأعداء.

وأحب أن أتوقف هنا لأشير إلى أن الوليد بن المغيرة عابد الأوثان والأصنام والذي مات على كفره كان أكثر أمانة وعدلاً في خصومته من ذاك العنيد الجاهل المتعالم الذي يتشدد بالأمانة العلمية والتجرد والفكر المنطقي.

والله لقد كان أهل الجاهلية من عباد الأوثان أشرف في خصومتهم وأرقى في سلوكهم وأخلاقهم من ذاك المتردي في هوة الأكاذيب المطلخ بأدران الأباطيل، الذي اتخذ من الغش والتدليس حرفة، ومن الدجل والتلفيق صنعة بها يرتزق حقنة من الدولارات، وتفتح له بها أبواب الإعلام ليكون بوقاً يبيث الكذب والغش والخداع.

وربما يقول مكابر: «إن كفار قریش لم يطلعوا على هذه الآيات التي اشتملت على الأخطاء التي اكتشفها ذاك الكافر العنيد، ولذلك لم يعلنوها».

ورغم ما في هذا الإيراد من سفاهة وكبر إلا أننا سنسلم لقائله تنزلاً معه ونقول له: فما قولك في الذين أسلموا من كبار الشعراء من أمثال حسان بن ثابت والخنساء وكعب بن زهير، وبجير بن زهير، وكعب بن مالك وغيرهم، هل لم يطلعوا أيضاً على هذه الأخطاء؟ أم تراهم يجهلون أصول اللغة وقواعدها؟

ثم هل كان سيد الخلق محمد ﷺ أعجمياً مثلاً؟ هل كان يعيش في بلاد الأعاجم؟ لقد كان أفصح العرب حيث نشأ في موطن الفصاحة والبلاغة فهو عربي قرشي أباً عن جد، قد أوتي جوامع الكلم، فلو كان رسولنا الكريم ﷺ هو الذي صنع القرآن كما يحاول أن يثبت هذا الكافر الدجال، فكيف يقع في أخطاء لغوية وهو العربي الأصيل؟ يزعم بعض الكاذبين أن القرآن كتبه بشر آخر غير رسولنا الكريم، ثم نقله الرسول لنا، ومن هنا قد يكون الخطأ قد وقع.

وهنا نسأل هل هذا البشر عربي أم أعجمي؟

فلو كان عربيًا أصيلاً فكيف يقع في الأخطاء اللغوية؟

ولو كان أعجميًا فبالطبع لم ينقل القرآن للناس مباشرة بل مرّ على الرسول العربي الفصيح الذي لن يفوته أن يصحح هذه الأخطاء بقريحته العربية الأصيلة.

إن مناقشة كل هذه الاحتمالات - رغم سداقتها - يكشف لنا بجلاء استحالة تسرب أخطاء لغوية إلى القرآن في بيئة عربية مفعمة بالبلاغة والفصاحة مع عدم اكتشاف هذه الأخطاء أو إمرارها بلا تريب أو تعليق.

فليت شعري من أين أتت هذه الأخطاء اللغوية إلى القرآن؟

هذا تساؤل أضيفه إلى التساؤلات السابقة لعل أحد أفراد تلك الشريحة المرتزقة يقدح زناد فكره المتعفن ومنطقه السقيم ليحيينا على هذه التساؤلات.

وله أن يشرح بخياله ليؤلف لنا أي قصة هزلية جديدة يكشف من خلالها كيفية وقوع هذه الأخطاء المزعومة في القرآن، فأمثال هؤلاء الكذابين قد درجوا على تأليف القصص الوهمية التي تشبه في سداقتها وتخريفها الأفلام الخيالية الكرتونية التافهة، بل ربما فاقتها في ذلك.

وربما يقول ذاك المكابر الدجال: إن تلك الأخطاء لم تقع في عهد رسول الله ﷺ ولا في عهد صحابته الكرام، وإنما تسربت هذه الأخطاء إلى القرآن في زمان متأخر، ووقعت بشكل فردي من كتبة القرآن ونساخه.

وفي الرد على ذلك نقول: إن القرآن الكريم كان محفوظًا في الصدور وفي السطور «مكتوبًا» منذ زمن النبي ﷺ - وإن لم يكن مجموعًا كله في كتاب واحد - ثم جمعه أبو بكر بين دفتين في كتاب واحد على سبعة أحرف، ثم حدث الجمع الثالث في عهد عثمان على حرف واحد، وهكذا استمر تداول القرآن محفوظًا بطريقتين هما:

الأول: حفظ الصدور، فلم يخل زمان من جوع غفيرة من حفظة القرآن في كل بلد ومصر، من الأطفال والرجال والشيوخ والنساء، من العرب والعجم، ممن يعرف القراءة ومن لا يعرفها، وهذا هو الطريق الرئيس في نقل القرآن بشكل متواتر جيلاً عن جيل.

الثاني: حفظ السطور، أي: حفظه مكتوبًا، وقد بلغت الدقة والعناية بكتابة المصحف الذروة في جميع العصور.

فلو افترضنا وقوع خطأ في أي زمن، فالسؤال الذي سي طرح نفسه هو: كيف أطبقت كل النسخ على هذا الخطأ؟ وكيف اتفق كل حفاظ القرآن على هذا الخطأ رغم تفرقهم في كل بلاد العالم؟

إنه من المستحيل أن تتفق كل النسخ ويتفق جميع الحفاظ على شيء إلا إن كان موجوداً في الأصل، أما إن حدث خطأ في نسخة من النسخ فكيف سيتقل هذا الخطأ لجميع النسخ في كل البلاد، بل الأبعد من ذلك أن يفرض هذا الخطأ نفسه على ذاكرة الحافظ لينتزع منها القراءة الصحيحة ويضع مكانها الخطأ، فهل هذا ممكن؟ بالطبع هذا مستحيل، ولا يمكن أن يحدث. إن وقوع خطأ بشكل فردي أمر قد يحدث، لكن سرعان ما سيكشف هذا الخطأ من خلال جموع الحفاظ ومن خلال مقارنته بالنسخ الصحيحة.

ولا أذيع سراً حين أقول إن بعض أعداء الإسلام قد حاولوا نشر مصاحف من طباعتهم تشتمل على أخطاء، لكن سرعان ما اكتشفت هذه النسخ وتم سحبها من الأسواق، ولذلك فإننا نجزم بأن تحريك الجبال الشمخ من مكانها أيسر كثيراً من تغيير حرف واحد من كتاب الله ﷻ القائل: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُم مُّخِفُونَ ﴾ [الحجر: ٩].

هذا كان الرد الإجمالي على شبهة الأخطاء اللغوية في القرآن، ونشر بعون الله في الصفحات التالية في الرد التفصيلي على الاقتراءات التي أوردها أولئك المرجفون لنرى حجم معرفتهم باللغة العربية ونعرف حقيقة مستوى ذاك الذي نصب نفسه ناقدًا للقرآن العظيم: ١ - قوله تعالى: ﴿ إِن هَٰذَانِ لَسَوْحَرَانِ ﴾ [طه: ٦٣].

يقول المفتي: يجب أن تكون الذية، (إن هذين لساحران)، لأن هذين اسم إن ويجب أن ينصب بالياء، وطالها اله بالالف في الذية فهو مرفوع، فكيف يرفع اسم إن؟
الجواب:

من أكبر مشكلات أولئك المقترين وقوفهم موقف الناقد للقرآن وكأهم من جهابذة اللغة رغم توقف معارفهم النحوية - إن علت - على حدود المرحلة الابتدائية المدرسية، لا يحسنون غير ذلك ولا تتجاوز معلوماتهم هذا أبداً، فلم يعرفوا أن هناك وجوهاً إعرابية متعددة لهذه الآية نذكرها منها:

١ - «إن» مخففة ومهملة فلا عمل لها، أي أنها لا تنصب المبتدأ، و«هذان» اسم إشارة مرفوع

بالابتداء وعلامة رفعه الألف.

وهذا قول جملة من النحويين منهم علي بن عيسى^(١).

قال ابن عقيل في شرحه للألفية: «إذا خففت «إن» فالأكثر في لسان العرب إهمالها؛ فتقول: إن زيداً لقائم»^(٢).

وقال ابن مالك في ألفيته:

وخففت إنَّ فقلَّ العمَلُ وتلزم الالام إذا ما تُمَلُّ

فإن قيل: إنها جاءت في قراءات صحيحة مثقلة فالرد كما قال الألوسي: «إن ملغاة وإن كانت مشددة حملاً لها على المخففة كما أعملت المخففة حملاً لها عليها في قوله: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَأَيُّوبَ يَتَمَوَّمُ رَبُّكَ أَعْمَلُهَا﴾ [هود: ١١١]، فهي مخففة في قراءة نافع وابن كثير وشعبة»^(٣).

٢- إن هنا ليست الناسخة، بل هي إن بمعنى «نعم» ويكون المعنى: نعم هذان ساحران، وهو قول جماعة من النحويين منهم المبرد والأخفش الصغير وذكره أبو إسحاق الزجاج في تفسيره، وذكر أنه عرض هذا القول على المبرد وإسماعيل القاضي فقبلاه.

فهل تأتي «إن» بمعنى نعم في اللغة العربية؟

الإجابة: نعم، ودليل ذلك قول الشاعر وهو عبد الله بن قيس الرقيات:

بَكَرَ الْعَوَاقِلُ فِي الصُّبُوحِ ح يَلْمُنُنِي وَالْوُحُوشُ

وَيَقُلْنَ شَيْبٌ قَدْ عَلَا ك وَقَدْ كَبُرَتْ فَقُلْتُ: إِنَّهُ

أي فقلت: نعم.

ومما يستدل به على ذلك أيضاً: أن رجلاً قال لابن الزبير: لعن الله ناقة حملتني إليك.

فأجابه ابن الزبير: إن وراكبها، (أي نعم، وراكبها أيضاً).

وعلى هذا الوجه يكون: هذان ساحران مبتدأ وخبر مرفوعان كالوجه السابق^(٤).

(١) انظر: تفسير الألوسي (٩/ ٣٢٥).

(٢) شرح ابن عقيل (١/ ٣٤٦).

(٣) تفسير الألوسي (٩/ ٣٢٥).

(٤) التحرير والتنوير (٨/ ٢٥٢)، والكشاف، للزحشي (ص ٦٦٠)، واللحج، لابن جني، مع توجيه اللمع (ص ١٥٥).

٣- إن هنا نافية، واللام الداخلة على ساحران بمعنى: إلا، فيكون المعنى: ما هذان إلا ساحران، وهذا قول الكوفيين من النحاة، وعلى هذا القول تكون هذان مبتدأ مرفوع.

٤- «إن» ناسخة وناصبة، وهذان اسمها، ومجيء اسم الإشارة بالألف مع أنه منصوب جار على لغة بعض العرب من إجراء المثني وما يلحق به بالألف دائماً، وهو قول أبي حيان وابن مالك والأخفش وأبي علي الفارسي^(١).

فهل يمكن ذلك في اللغة العربية؟ هل يمكن أن يكون المثني منصوباً ورغم ذلك يكون بالألف؟ الإجابة: نعم، وهذه لغة بعض العرب مثل بلحارث، ومما يستدلون به على ذلك قول الشاعر أبي النجم العجلي:

وأما لربائهم وأما وأما يا ليت عيناها لنا وفاها
وموضع الخللخال من رجلاها بثمن نرضى به أباهما

فكلمة (عيناها) في البيت الأول اسم ليت منصوب وهو مثني، ورغم ذلك كتب بالألف (عيناها) وليس بالياء (عينها).

وكذلك كلمة (رجلاها) في البيت الثاني مجرورة بمن وهي مثني ورغم ذلك كتبت بالألف (رجلاها) ولم تكتب بالياء (رجليها).
ومنه قول الشاعر:

تزود منابيين أذناء طعنة دعته إلى هاوي التراب عقيم

فأذناء في موضع جر بالإضافة إلى الظرف بين، ورغم ذلك فهي بالألف (أذناء) وليس بالياء (أذنيه)، والأمثلة على ذلك في لسان العرب كثيرة.

وهذه لغة كنانة وبني الحارث بن كعب وبني العنبر وبني هجيم وبطون من ربيعة وخثعم وهمدان وعذرة.

قال ابن عقيل في شرح الألفية: «ومن العرب من يجعل المثني والملحق به بالألف مطلقاً: رفعا ونصباً وجرّاً، فيقول: جاء الزيدان كلاهما، ورأيت الزيدان كلاهما، ومررت بالزيدان كلاهما»^(٢).

(١) تفسير الألوسي (٣٢٥/٨).

(٢) شرح ابن عقيل (٦٠/١)، وانظر: التحرير والتنوير (٢٥٣/٨).

وقال ابن كثير في تفسيره لهذه الآية: «قالوا إن هذان لساحران» وهذه لغة لبعض العرب، جاءت هذه القراءة على إعرابها^(١).

٥- «إن» ناسخة ناصبة، واسمها ضمير الشأن محذوف، و(هذان ساحران) مبتدأ وخبر، والجملة في محل رفع خبر إن.

والمعنى إنه (أي: إن الحال والشأن) هذان لساحران.

وإلى ذلك ذهب قدماء النحاة^(٢).

هذه بعض الوجوه النحوية وجَّهها كبار النحويين وفتاحلهم وهناك وجوه أخرى، فهل يظن أولئك العجاوات أنفسهم أعلم في النحو من هؤلاء العمالقة؟

وحين يصاب هؤلاء السفهاء بالصدمة من كم تلك التخريجات النحوية للعلماء التي تنسف اقتراءهم من أساسه، فإنهم يحاولون إنقاذ ماء وجههم بفرية أخرى فيزعمون في جهل أن تعدد وجوه الإعراب في هذه الآية يدل على ضعف أو اضطراب.

ونقول: بل ذلك من أسرار قوة القرآن ودلائل إعجازه، فالإعراب فرع المعنى، وفي تعدد الوجوه الإعرابية تعدد للمعاني دون اضطراب، فهي معاني على تعددها متفقة متسقة تتحد في مقصودها، وبهذا دلت العبارة ذات الحروف القليلة على معاني كثيرة.

قال الطاهر بن عاشور: «ونزول القرآن بهذه الوجوه الفصيحة في الاستعمال ضرب من ضروب إعجازه لتجري تراكيبه على أفانين مختلفة المعاني متحدة المقصود»^(٣).

فجملة: «إن هذان لساحران»، يختلف معناها في كل وجه إعرابي سابق، لكنها في النهاية تؤدي إلى مقصود واحد، وهذا من ضروب الإعجاز.

وقبل أن أنتقل إلى إعراب آية أخرى أحب أن أرد على افتراءين يوردهما عصبة الغشاشين ليدلسوا بها على عوام المسلمين.

الأول: أنهم يقتطعون من قول النسفي في تفسيره العبارة التالية: «قرأ أبو عمرو^(٤): «إن

(١) تفسير ابن كثير (٣/ ٢٥١).

(٢) روح المعاني (٩/ ٣٢٥).

(٣) التحرير والتنوير (٨/ ٢٥٤).

(٤) هم غالباً يكتبونها (أبو عمر) خطأ لجهلهم، فهم ينقلون الكلام عن بعضهم بأخطائه دون تدقيق،

هذين لساحران» وهو ظاهر، ولكنه مخالف للإمام...»
وهم يحاولون من وراء ذلك الإيحاء بأن معنى كلام النسفي أن هذه القراءة غير صحيحة، وغير معتبرة.

وهذا بالطبع غير صحيح، لأن من القراءات المتواترة الصحيحة قراءة: «إن هذين لساحران»، وهي قراءة أبو عمرو بن العلاء البصري.

فقد تعددت وجوه القراءات الصحيحة المتواترة لهذه الآية على النحو التالي:

(إن هذان) وقرأ بها ابن كثير.

(إن هذين) وقرأ بها أبو عمرو بن العلاء.

(إن هذان) وقرأ بها حفص.

(إن هذان) وقرأ بها الجمهور كنافع، وحمة، والكسائي، وأبو جعفر.

جاء في الشاطبية:

وهذين في هذان حج وثقله دنا فاجمعوا صل وافتح الميم حولا^(١)

قال الإمام السبكي: «القراءات التي اقتصر عليها الشاطبي والثلاث التي هي قراءة أبي جعفر وقراءة يعقوب وقراءة خلف متواترة معلومة من الدين بالضرورة، وكل حرف انفرد به واحد من العشرة معلوم من الدين بالضرورة أنه نزل على رسول الله ﷺ لا يكابر في شيء من ذلك إلا جاهل»^(٢).

فقراءة أبو عمرو «إن هذين لساحران»، قراءة صحيحة متواترة موافقة للإعراب مخالفة لرسم المصحف كما ذكر القرطبي^(٣)، ولكن كما قال الطاهر ابن عاشور: «ذلك لا يطعن فيها لأنها رواية صحيحة، ووافقت وجهًا مقبولاً في العربية»^(٤).

فما الذي يحمل ذلك المفترى ومن تابعه على نقل كلام النسفي في هذا الموضع؟ ولماذا يقطعون هذه العبارة بالذات ولا ينقلون السياق كاملاً؟

فالمقصود هو أبو عمرو بن العلاء البصري.

(١) انظر الشاطبية وشرحها الوافي ص ٢٦٢.

(٢) فتوى السبكي الشافعي، لابن الجزري.

(٣) تفسير القرطبي (٢١٦/١١).

(٤) التحرير والتنوير (٢٥٤/٨).

وربما يجيب الدجال بأنه اكتفى بهذه العبارة لأنها دلت على مقصوده، وأنه لا حاجة للإطالة بنقل كلام النسفي كاملاً؛ لأنه لن يفيدنا في الموضوع محل البحث. ولو كان الأمر كذلك لوسعني احترام كلام الكذاب العنيد في هذا الموضوع ولأظهرت اتفاقاً معه، ولكن الحقيقة أن هذا العنيد مدلس ينقل بشكل انتقائي مبتور، لأن ما تبقى من كلام النسفي في نفس الموضوع فيه رد ينسف هذه الفرية، ولو كان ذاك العنيد فيه مسحة من الأمانة أو العدل لنقل كلام النسفي بتمامه حتى تظهر الحقيقة.

وهنا سأقوم بنقل كلام النسفي حتى تتضح الحقيقة. قال النسفي: «قرأ أبو عمرو «إن هذان لساحران» وهو ظاهر، ولكنه يخالف للإمام: «إلى هنا انتهى ما نقله الدجال»، وإليك بقية كلام النسفي: وابن كثير وحفص والخليل وهو أعرف بالنحو واللغة.

«إن هذان لساحران»: بتخفيف «إن» مثل قولك إن زيد لمنطلق واللام هي الفارقة بين إن النافية والمخففة والثقيلة، وقيل هي بمعنى لا واللام بمعنى إلا أي: ما هذان إلا ساحران، دليله قراءة أبي: «إن هذان إلا ساحران»...

وقيل: هي لغة بلخارث بن كعب وخثعم ومراد وكنانة فالثنية في لغتهم بالألف أبداً، فلم يقلبوها ياء في النصب والجر...

وقال الزجاج: إن بمعنى نعم... وهذان مبتدأ، وساحران خبر لمبتدأ محذوف، واللام داخل على المبتدأ المحذوف، تقديره هذان لهما ساحران...^(١).

فهذه أربعة تخريجات نحوية ذكرها النسفي لهذه الآية، ومن العجيب حقاً أن ينقل الكافر العنيد من تفسير النسفي ولا يطلع على هذه التخريجات... فهل لم يقرأ العنيد سوى سطر واحد ولم يكلف نفسه قراءة ما بعده مباشرة؟ لا شك أنه قد قرأ كلام النسفي طالما أنه نقل من هذا التفسير، ولكنه تعمد ألا ينقل إلا تلك العبارة مقتطعة من سياقها، وهذا دأب من احترف التدليس والدجل، لكن الله مظهر كيد الكافرين.

إن هذا السلوك من هذه الشرذمة يعكس لنا أموراً منها:

(١) تفسير النسفي (٦/ ٥٥).

١ - افتقادهم للأمانة العلمية والأدبية.

٢ - شعورهم بضعف موقفهم ووهنه؛ لأن الذي يلجأ للتدليس شخص فاقدهم الحجة.

٣ - أن تساؤلات تلك الشرذمة ليست تساؤلات بريئة كما يزعمون، وأن قولهم: «ويسعدنا أن نصغي لمن يرد على هذه التساؤلات» هو كذب محض؛ لأنهم قد اطلعوا بالفعل على إجابات تساؤلاتهم لكنهم يظهرون خلاف ذلك.

٤ - إن الغرض من إثارتهم لتلك التساؤلات هو غرض تجاري دنيوي، وتباً لمن باع نفسه وخلقه وخالف ضميره من أجل شهرة زائفة وأموال زائلة.

الافتراء الثاني: الاستدلال بما يروي كذباً من كلام عائشة رضي الله عنها عندما سئلت عن هذه الآية فقالت: «يا ابن أخي، هذا من عمل الكتاب، أخطأوا في الكتابة»
والرد على هذه الشبهة يتخلص فيما يلي:

أولاً: هذه الرواية أخرجهما الطبري في تفسيره^(١)، وكذلك أبو عبيد بن سلام في فضائل القرآن عن أبي معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت حين سأها عن قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ١٦٢]، وعن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ﴾ [البقرة: ٦٢]، وعن قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَٰزِمَٰنَ﴾ [طه: ٦٣]، قالت: ابن أخي، هذا عمل الكتاب أخطأوا في الكتاب.

وهذه رواية ضعيفة لا تصح؛ لأنها من طريق أبي معاوية محمد بن حازم الضرير وهو مدلس^(٢)، ولم يصرح بالسماع.

كما أن أبا معاوية ضعيف مضطرب في غير حديث الأعمش كما ذكر المحققون من علماء الحديث^(٣)، هذا من جهة السند.

ثانياً: هذه الرواية لا تصح من جهة المعنى؛ لأن القرآن لم يتناقل مكتوباً فقط، بل الطريق الرئيس في نقل القرآن هو المشافهة، فكيف وقع هذا الخطأ على السنة حفاظ القرآن؟
قال ابن عاشور: «فلا التفت إلى ما روي من ادعاء أن كتابة «إِنَّ هَٰذَانِ» خطأ من كاتب

(١) تفسير الطبري (٨ / ٣٤).

(٢) طبقات المدلسين (ص ٣٦).

(٣) انظر: تهذيب التهذيب (٧ / ١٢٩)، والتفريب (٢ / ٥١٢).

المصحف، وروايتهم ذلك عن أبان بن عثمان بن عفان عن أبيه، وعن عروة بن الزبير عن عائشة، وليس في ذلك سند صحيح.

حسبوا أن المسلمين أخذوا قراءة القرآن من المصاحف وهذا تغفل، فإن المصحف ما كتب إلا بعد أن قرأ المسلمون القرآن نيفاً وعشرين سنة في أقطار الإسلام، وما كتبت المصاحف إلا من حفظ الحفظ، وما أخذ المسلمون القرآن إلا من أفواه حفاظه قبل أن تكتب المصاحف، وبعد ذلك إلى اليوم، فلو كان في بعضها خطأ في الخط ما تبعه القراء، ولكان بمنزلة ما ترك من الألفاظ في كلمات كثيرة، وبمنزلة ألف الصلاة والزكاة والحياة والربا، بالواو في موضع الألف وما قرأوها إلا بألفاتها^(١).

وقال الألوسي تعليقاً على هذه الرواية: «وهذا مشكل جداً، إذ كيف يظن بالصحابة أولاً أنهم يلحنون في الكلام فضلاً عن القرآن وهم الفصحاء اللد، ثم كيف يظن بهم ثانياً الغلط في القرآن الذي تلقوه من النبي ﷺ كما أنزل ولم يألوا جهداً في حفظه وضبطه وإتقانه، ثم كيف يظن بهم ثالثاً اجتماعهم كلهم على الخطأ وكتابته، ثم كيف يظن بهم رابعاً عدم تنبيههم ورجوعهم عنه، ثم كيف يظن بهم خامساً الاستمرار على الخطأ وهو مروي بالتواتر خلفاً عن سلف؟» (٢).

٢- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالصَّابِقُونَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [المائدة: ٦٩].

يقول المؤلفان: كيف جاءت كلمة (المصابلون) ورفوعة بالواو، في حين انه يجب ان تكون منصوبة بالياء لانها معطوفة على منصوب وهو اسم ان؟

الاجواب:

ذكر أهل العلم في إعراب كلمة الصابثون وجوهاً تكشف عن عظمة القرآن وبلاغته
اللا محدودة، ومن هذه الوجوه:

١- أن (الصباحثون) هنا مبتدأ وخبره محذوف تقديره كذلك، والنية به التأخير عما في حيز إن من اسمها وخبرها.

(١) التحرير والتنوير (٨ / ٢٥٤).

(٢) روح المعاني (٩/ ٣٢٣).

فيكون معنى الكلام على هذا الوجه: إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا، والصابئون كذلك.

ولهذا الوجه شاهد ذكره سيويه هو قول الشاعر.

وإلا فاعلموا أنا وأنتم بغياة ما بقينا في شقاق

أي: فاعلموا أنا بغياة وأنتم كذلك.

فإن قيل: فما فائدة هذا التقديم والتأخير؟

فالإجابة كما قال الزمخشري: «فائدته التنبيه على أن الصابئين يتاب عليهم إن صح منهم الإيمان والعمل الصالح، فما الظن بغيرهم، وذلك أن الصابئين أبين هؤلاء المعدودين ضلالاً وأشدّهم غيًّا، وما سموا صابئين إلا لأنهم صبّوا عن الأديان كلها، أي: خرجوا»^(١).

قالوا هنا استئنافية، والعطف عطف جمل لا عطف مفردات، فالجملة الاسمية المكونة من الصابئون والخبر المحذوف (وتقديره: كذلك) معطوفة على جملة: إن الذين آمنوا. وهذا رأي سيويه^(٢)، ولعل هذا الكافر العنيد يظن أنه أعلم بالنحو من سيويه.

٢- الوجه الثاني وهو: قريب من الإعراب السابق أن نقول أن خبر «إن» محذوف وحذف خبر إن يرد في الكلام الفصيح كثيرًا كما ذكر سيويه في الكتاب، وقد دل على الخير، ما ذكر بعده من قوله ﷺ: «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» ويكون قوله: «وَالَّذِينَ هَادُوا»، عطف جملة على جملة، فيكون «الذين» مبتدأ، والصابئون معطوف على المبتدأ فيكون حقه الرفع ولذلك جاء بالواو، وهذا الوجه رجحه الطاهر بن عاشور في تفسيره^(٣).

٣- الوجه الثالث أن تكون الواو هنا لعطف المفردات، والصابئون معطوف، ولكنه ليس معطوفًا على اسم إن، ولكنه معطوف على موضع إن واسمها وهو موضع رفع للابتداء^(٤)، وهذا رأي الكسائي والفراء من علماء النحر^(٥).

(١) تفسير الكشاف، للزمخشري (ص ٣٠٢).

(٢) انظر: إعراب القرآن وبيانه (٢/ ٢٦٩).

(٣) التحرير والتنوير (٤/ ٢٦٩).

(٤) وهو ما يسمى في النحو بالعطف على المحل، ولتقريب المعنى نعطي مثالاً: (إن محمداً قادم وأحمد) نعتبر إن واسمها (إن محمداً) وكأنها كلمة واحدة، فلو جاءت في أول الجملة فستكون في محل رفع مبتدأ، وما يعطف عليها (مثل كلمة أحمد) يكون مرفوعاً أيضاً لأنه معطوف على محل إن واسمها.

(٥) إعراب القرآن الكريم وبيانه (٢/ ٢٧٠)، روح المعاني (٤/ ٢٩٥).

٤- الوجه الرابع: أن تكون كلمة: «الصابئون» معطوفة على الضمير المرفوع في «هádوا»، وبذلك تكون مرفوعة، وهذا القول منقول عن الكسائي أيضًا^(١).

٥- الوجه الخامس: أن «الصابئون» منصوب ولكنه جاء على لغة بلخارث بن كعب الذين يجعلون جمع المذكر السالم بالواو والمثنى بالالف رفعًا ونصبًا وجرًا^(٢).

٦- الوجه السادس «إن» هنا ليست الناسخة ولكنها بمعنى نعم الجوابية ولا يكون لها عمل حيثئذ، فيكون ما بعدها مرفوع على أنه مبتدأ، وتكون «الصابئون» معطوف على المبتدأ فيكون حقها الرفع^(٣).

فكان في السياق سؤالاً مقدراً عند قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ وَحَقُّ ٱتِّبَٰئِ ٱلتَّوْرَةِ وَٱلْإِنْجِيلِ﴾ [المائدة: ٦٨]، فيسأل السائل عن حال من انقرضوا من أهل الكتاب قبل مجيء الإسلام: هل هم على شيء؟ وهل نفعمهم اتباع دينهم أيامئذ؟
فوقع قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَٱلَّذِينَ هَٰدُواْ وَكُفُّواْ...﴾، جواباً لهذا السؤال المقدر^(٤)، فكانت إن بمعنى نعم.

٧- الوجه السابع ذكره العكبري وهو أن يجعل النون حرف الإعراب وقال: «أجازه بعض النحويين والقياس لا يدفعه»^(٥).

وهنا قد يورد عليك المرجفون سؤالاً حول آية سورة البقرة التي جاءت فيها كلمة (الصابئين) بالياء رغم تشابه الآيتين وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَٱلَّذِينَ هَٰدُواْ وَٱلنَّصَارَىٰ وَٱلصَّبِيّٰةَ مَن ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢].

ويتبجح ذلك العنيد فيقول: أي الآيتين الصحيح؟
وللإجابة على ذلك نقول: إن الإعراب فرع المعنى، وتغير المعنى قد يؤدي إلى تغير الإعراب، فمثلاً إن قلنا إن السياق في آية المائدة يقتضي سؤالاً مقدراً كما ذكرنا في الوجه

(١) روح المعاني (٤/ ٢٩٥).

(٢) مشكل إعراب القرآن (ص ٢١١)، التبيان في إعراب القرآن (١/ ٢٢٢).

(٣) روح المعاني (٤/ ٢٩٥).

(٤) التحرير والتنوير (٤/ ٢٦٨).

(٥) التبيان في إعراب القرآن (١/ ٢٢٢).

السادس من الوجوه الإعرابية، مما يمكننا من أن نقول: «إن» هنا بمعنى نعم الجوابية، أما في آية البقرة فإن السياق لا يقتضي ذلك ومن هنا اختلف الإعراب رغم التشابه الظاهري بين الآيتين، ومن المناسب هنا أن أنقل كلاماً نفيساً للكرماني حول تكرار هذه الآية في ثلاثة مواضع في القرآن حيث قال:

«قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ﴾ في البقرة، وقال في الحج ﴿وَالصَّابِغِينَ وَالصَّابِغِينَ﴾، وقال في المائدة ﴿وَالصَّابِغِينَ وَالصَّابِغِينَ﴾، لأن النصاري مقدمون على الصابئين في الرتبة لأنهم أهل كتاب، فقدمهم في البقرة، والصابئون مقدمون على النصاري في الزمان لأنهم كانوا قبلهم فقدمهم في الحج، ودأى في المائدة بين المعنيين فقدمهم في اللفظ وآخرهم في التقدير، لأن تقديره: والصابئون كذلك»^(١).

٣- قول الله ﷻ: ﴿قَالَ لَا يَأْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤].

يزعم المفتي أن كلمة «الظالمين» هي الذية فاعل، والمفتري أن يراد: ولله جود مذكر سالم كان يجب أن يكون بالواو «الظالمون»، وليس بالياء «الظالمين».

الجواب:

باختصار شديد كلمة الظالمين مفعول به منصوب وعلامة نصبه الياء، وليست فاعلاً بل الفاعل هو كلمة عهدي.

لكن المشكلة الكبيرة لدى ذاك العنيد أنه يجعل من علمه الضئيل السطحي حكماً على نصوص القرآن وعلى كلام العلماء من أهل التخصص، وكأنه يظن نفسه أعلم بالنحو من سيبويه والكسائي والمبرد والأخفش، وغيرهم من فطاحل النحويين، كما يظن نفسه أعلم بالمعاني من المفسرين من أهل اللغة، فأى موضوعية تلك التي يزعمها أولئك الكاذبون؟؟

فقد أنكر أولئك الجهال بلا مستند أن تكون عهدي فاعلاً؟ فجاءوا بتفسير خاص يحدد معنى نال: أي حصل الإنسان على الشيء، أي: يجب أن يكون فاعل نال إنساناً^(٢)، وليست أدري من أين أتوا بهذا التفسير اللغوي؟

قال ابن منظور في لسان العرب: «يقال: نالني من فلان معروف ينالني أي: وصل إليّ منه

(١) البرهان في توجيه متشابه القرآن لما فيه من الحجة والبيان (ص ٧٥).

(٢) نجد ذلك في كثير من مواقع النصاري، وفي كتب لرؤوس الفتنة لديهم.

معروف»^(١). وقال أيضًا: «قد نال الرحيل: أي: حان ودنا»^(٢).

فليس صحيحًا أن فاعل «نال» لا بد أن يكون إنسانًا فقولنا مثلًا: «نالي من فلان معروف»، أي: وصل إليّ معروف منه، فالفاعل هنا هو معروف، والمفعول به هو ياء المتكلم المتصلة بالفعل، وكذلك قولنا: «نال الرحيل أي: حان ودنا»، الفاعل هو الرحيل، وليس الرحيل إنسانًا.

ومن هنا يتضح خطأ عبارة الدجال وأتباعه المغفلين في قولهم «أن الإنسان هو الذي ينال الشيء»، وليس الشيء هو الذي ينال الإنسان.

نعود الآن إلى آية سورة البقرة: «لا ينال عهدي الظالمين»، ونسأل ما هو معنى الآية في ضوء ما ذكرنا؟ إن المعنى أن عهد الله لا يصيب الظالمين، أو عهد الله لا يصل إلى الظالمين.

قال ابن عاشور: «ينال» مضارع نال نيلاً بالياء إذا أصاب شيئًا والتحق به أي لا يصيب عهدي الظالمين أي لا يشملهم، فالعهد هنا بمعنى الوعد المؤكد»^(٣).

وإن قلنا إن الظالمين هم الذين يتألون عهد الله فإن هذا القول يكون قريبًا؛ لأن كل ما نلته فقد نالك، وقد جاءت قراءة غير متواترة برفع الظالمين، أي: «لا ينال عهدي الظالمون»، على أن تكون «الظالمون»، فاعل مرفوع بالواو، وعهدي مفعول به مقدم على الفاعل اهتمامًا به، ورغم أن هذه القراءة غير متواترة إلا أن معناها قريب من معنى القراءة المتواترة؛ ولذلك قال أبو البقاء العكبري: «لا ينال عهدي الظالمين»، هذا هو المشهور على جعل العهد هو الفاعل؛ ويقرأ الظالمون على العكس، والمعنيان متقاربان؛ لأن كل ما نلته فقد نالك»^(٤).

فالفاعل (نال) يجوز أن يكون فاعله مفعولاً، ويجوز أن يكون مفعوله فاعلاً على التبادل بينهما، ومن هنا يمكن أن نقول: أصبتُ خيرًا، أو أصابني خير، وكلا التعبيرين صحيح والمعنى متقارب.

فائدة:

قبل أن أشرع في الرد على الافتراءات التالية أحب أن أوضح أمورًا هي:

(١) لسان العرب (١١/٦٨٥).

(٢) لسان العرب (١١/٦٨٥).

(٣) التحرير والتنوير (١/٦٠٧).

(٤) التبيان في إعراب القرآن (١/٦١).

- ١ - أن حرف الواو ليس حرف عطف فحسب في لغة العرب، بل الواو المفردة تأتي على وجوه تزيد عن العشرة أوجه منها واو الاستئناف، واو الحال، واو المفعول معه والزائدة وغير ذلك^(١).
- ٢ - يجب تحديد المعطوف عليه حتى يتمكن من إعراب المعطوف فلو قلنا مثلاً:

- أكرم المسئولون الطلاب والمعلمين.

- أكرم المسئولون الطلاب والمعلمون.

فأي الجملتين صحيح؟ هل نقول المعلمين أم المعلمون؟

الحق أن الجملتين كلاهما صحيح، ففي الجملة الأولى كلمة المعلمين معطوفة على الطلاب، التي تعرب مفعولاً به منصوب، فالمعلمين معطوف على منصوب علامة نصبه الياء لأنه جمع مذكر سالم.

وفي الجملة الثانية «المعلمون» معطوفة على «المسئولون» التي تعرب فاعلاً مرفوعاً، فتكون مرفوعة تبعاً وعلامة الرفع الواو لأنه جمع مذكر سالم.

- ٣ - المعطوف قد يأتي بعد المعطوف عليه مباشرة، وقد يتأخر عنه، وقد يطول الفاصل بينهما وقد يقصر لأغراض بلاغية.

والآن نعود للرد على الافتراءات تفصيلاً.

- ٤ - قوله تعالى: ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النساء: ١٦٢].

للعراض: كيف جلت «الوقيون» بالياء وهو معطوف على مرفوع وهو «المؤمنون» وما بعدها مرفوع وهو «المؤمنون»؟

الرد:

قبل الشروع في الإجابة أود أن أسأل صاحب هذا الافتراء عدة أسئلة هي:

لماذا جزمت أن الواو هنا واو العطف؟

ولماذا جزمت أن المعطوف عليه هو المؤمنون؟

ولماذا قطعت بعدم وجود أي وجوه إعرابية أخرى؟

(١) انظر: المعجم الوسيط (٢/ ١٠٤٨).

وأترك الإجابة لمن يمتلك شجاعة الرد، وهيئات أن يجدر دأ.

والآن تعالوا نوضح الوجوه الإعرابية لكلمة (المقيمين).

الوجه الأول: المقيمين، اسم منصوب على المدح بفعل مضمر تقديره أعني أو أخص،

والواو هنا معترضة وليس عاطفة.

وعلى هذا الوجه فإن إعراب المقيمين يكون مفعولاً به منصوب وعلامة نصبه الياء لأنه

جمع مذكر سالم.

وقد يتساءل البعض لماذا نصبت هي بالذات على المدح ولم ينصب ما قبلها، أو ما بعدها؟

والإجابة أن هذا الأسلوب له فوائد بلاغية منها: بيان فضل الصلاة وإظهار مزيد العناية

بمن يقيمونها، كما أن تغير إعراب كلمة بين أمثالها ينبه القارئ والسامع إلى وجوب التأمل

فيها، ويهدي التفكير لاستخراج مزياتها وهو من أركان البلاغة^(١).

وقد يثور سؤال آخر: هل هذا الأسلوب معروف عند أهل العربية؟

والإجابة: نعم، وهذا ذكره أهل اللغة في القديم والحديث.

ومن هؤلاء سيبويه إمام النحو، حيث جاء في كتابه «الكتاب»: «باب ما يتنصب على

التعظيم والمدح، وإن شئت جعلته صفة فجري على الأول وإن شئت قطعت فابتدأته»^(٢).

واستشهد سيبويه بقول الشاعر:

وكل قوم أطاعوا أمير سيدهم إلا نبيراً أطاعت أمير غاويها

الطاعين ولما يطعموا أحداً القائلون لمن دار تحليها

فانظر إلى تغير إعراب كلمة الطاعين عن كلمة القائلون في البيت الثاني.

ومنه قول الخرنقي بنت هفان، (أخت طرفة بن العبد):

لا يبعدن قومي الذين همو سم العداة وآفة الجزر

النازلين بكل معترك والطيبون معاقدا الأزر

وقال الزمخشري: «المقيمين»، نصب على المدح لبيان فضل الصلاة وهو باب واسع،

(١) إعراب القرآن وبيانه (٢/٢٠٣)، وانظر: التبيان في إعراب القرآن (١/٢٠٣).

(٢) الكتاب لسيبويه (١/١٦٢).

وقد كسره سيويه على أمثلة وشواهد ولا يلتفت إلى ما زعموا من وقوعه خطأ في خط المصحف، وربما التفت إليه من لم ينظر في الكتاب، ولم يعرف مذاهب العرب في النصب على الاختصاص من الافتتان، وغبي عليه أن السابقين الأولين الذين مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كانوا أبعد همة في الغيرة على الإسلام وذنب المطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله ثلثة ليسدها من بعدهم، وخرقاً يرفوه من يلحق بهم^(١).

وقال الطاهر بن عاشور: «وعطف المقيمين بالنصب ثبت في المصحف الإمام، وقرأه المسلمون في الأقطار دون نكير، فعلمنا أنه طريقة عربية في عطف الأسماء الدالة على صفات محامد على أمثالها، فيجوز في بعض المعطوفات النصب على التخصيص بالمدح، والرفع على الاستئناف للاهتمام، كما فعلوا ذلك في النعوت المتابعة سواء كانت بدون عطف أم بعطف»^(٢).

الوجه الثاني: أن الواو للعطف، والمقيمون معطوف على الاسم الموصول ما في قوله تعالى: ﴿يَوْمُئِذٍ نَزَّلْنَا إِلَيْكَ﴾، والمعنى: يؤمنون بما أنزل إليك وبالمقيمين الصلاة، ويكون المقصود بالمقيمين الصلاة هنا الملائكة أو الأنبياء والإيمان بهم واجب.

وعلى هذا الوجه يكون إعراب المقيمين: معطوف مجرور وعلامة جره الياء لأنه جمع مذكر سالم^(٣).

وهذا الوجه اختاره ابن جرير الطبري فقال: «وأولى الأقوال عندي بالصواب، أن يكون المقيمون في موضع خفض نسقاً على (ما) التي في قوله تعالى: ﴿يَوْمُئِذٍ نَزَّلْنَا إِلَيْكَ وَمَا نَزَّلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾، وأن يوجه معنى المقيمين الصلاة إلى الملائكة، فيكون تأويل الكلام: والمؤمنون منهم يؤمنون بما أنزل إليك يا محمد من الكتاب وبما أنزل من قبلك من كتبي وبالملائكة الذين يقيمون الصلاة، ثم يرجع إلى صفة الراسخين في العلم، فيقول: لكن الراسخون في العلم منهم، والمؤمنون بالكتب، والمؤمنون الزكاة، والمؤمنون بالله واليوم الآخر»^(٤).

قال الألوسي: «وقال الكسائي: هو مجرور بالعطف على «ما أنزل إليك» على أن المراد بهم

(١) الكشف (ص ٢٧١).

(٢) التحرير والتنوير (٤/ ٢٩).

(٣) البيان في إعراب القرآن (١/ ٢٠٣).

(٤) تفسير الطبري، جامع البيان (٨/ ٣٦).

الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقيل: ليس المراد بإقامة الصلاة على هذا أدائها بل إظهارها بين الناس وتشريعها ليكون وصفًا خاصًا، وقيل: المراد بالمقيمين الملائكة لقوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُونَ أَتْلَلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْطُرُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٠] ^(١).

وقيل: إن التقدير: وبدين المقيمين الصلاة، فيكون المراد بالمقيمين الصلاة المسلمين ^(٢). الوجه الثالث: الواو للعطف، والمقيمين معطوف، والمعطوف عليه هو: «قبلك»، وتقديره: «يؤمنون بما أنزل من قبلك ومن قبل المقيمين الصلاة»، فحذفت «قبل» وأقيم المضاف إليه (المقيمين) مكانه، وبذلك يكون معطوفًا على مجرور وعلامة جره الياء ^(٣).

الوجه الرابع: الواو للعطف، والمقيمين معطوف، والمعطوف عليه هو أحد الضمائر التالية ^(٤):
- الكاف: في «قبلك».
- الكاف في «إليك».
- الهاء والميم في «منهم».

وكل هذه الضمائر في محل جر للإضافة أو لاتصالها بحرف الجر، فيكون «المقيمين» مجرورًا وعلامة الجر الياء.

وهناك وجوه أخرى لا أطيل بذكرها، لكن المراد إثباته هنا كما قال الألوسي أنه «لا يلتفت إلى من زعم أن هذا من لحن القرآن وأن الضوابع والمقيمون بالواو كما في مصحف عبد الله، وهي قراءة مالك بن دينار والجحدري وعيسى الثقفي، إذ لا كلام في نقل النظم تواترًا فلا يجوز اللحن فيه أصلًا» ^(٥).

أما ما ينقله المرجفون من روايات من كتاب المصاحف للسجستاني، فقد أجبت على بعض ذلك من قبل موضعًا ضعف هذه الروايات، وعلى العموم فإن كتاب «المصاحف» كتاب روايات لا يشترط فيها الصحة، بل الغالب ضعفها لأن صاحب كتاب المصاحف هو

(١) روح المعاني (٢٢/٨).

(٢) البيان في إعراب القرآن (٢٠٣/١)، روح المعاني (٢٢/٨).

(٣) البيان في إعراب القرآن (٢٠٢/١).

(٤) انظر: روح المعاني (٢٢-٢٣/٨)، البيان (٢٠٢/١)، وجدير بالذكر أن البصريين لا يميزون العطف على الضمير من غير إعادة الجار.

(٥) روح المعاني (٢٣/٨).

ابن أبي داود، وأبو داود ذلك المحدث العظيم قد شهد على ولده (صاحب كتاب المصاحف) بأنه كذاب كما جاء في كتاب تذكرة الحفاظ للذهبي:

«قال السلمي: سألت الدارقطني عن ابن أبي داود، فقال: كثير الخطأ في الكلام في الحديث... وقال أبو داود: ابني كذاب»^(١).

وقال ابن عدي: «سمعت علي بن الحسين بن الجنيد يقول: سمعت أبا داود السجستاني يقول: ابني عبد الله كذاب»^(٢).

وكان ابن صاعد يقول: كفانا ما قاله أبوه فيه.

فمن أعلم بالابن من الأب؟ وهو ليس كأبي أب، بل هو أبو داود إمام الجرح والتعديل، وهو الثقة الثبت الإمام الحجة في الحديث ورجاله، ومن إمامته أنه لم يتردد عن وصف ولده بما يستحق.

وقال البغوي في عبد الله بن أبي داود: «أنت عندي والله منسلخ عن العلم»^(٣).

فإن كان هذا هو حال صاحب الكتاب فهذا ينزع الثقة بما انفرد به من روايات، فيما بالكم إن خالفت هذه الروايات المتواتر الثابت قطعياً، وإجماع الأمة، والمعلوم من الدين بالضرورة.

٥- قوله تعالى: ﴿عَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْكِتَابِ وَالْيَتِيمِ وَعَائِي النَّالِ عَلَى حَيْهَةِ ذَوِي الشَّرَفِ وَالْيَتِيمِ وَالسَّكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَعَائِي الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ مَعَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّدِيقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

الاعتراض: لهذا طبع كلمة «الصابرين» وتصورة رغم العاطفة على «المؤمنين» وهي مرفوعة؟
الجواب:

الصابرين: قُطِعَ عن العطف، ونصب بفعل محذوف تقديره أمدح أو أخص، وإعرابه على ذلك يكون: مفعولاً به منصوباً وعلامة نصبه الياء لأنه جمع مذكر سالم^(٤).

(١) تذكرة الحفاظ (٢/ ٣٠٢)، وانظر: ميزان الاعتدال (٢/ ٤٣٣).

(٢) الكامل في الضعفاء (٤/ ٢٢٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (١٠/ ٥٨٣).

(٤) انظر: الكشف للزخشري (ص ١٠٩)، إعراب القرآن وبيانه (١/ ٢٢٦)، التبيان (١/ ٧٨)، روح المعاني

(٢/ ٧٢)، التحرير والتنوير (٢/ ١٣٣).

وله وجه آخر وهو: أن يكون معطوفاً على «ذوي القربى» الذي يعرب مفعولاً به، فتكون كلمة «الصابرين» معطوفاً منصوباً وعلامة نصبه الياء لأنه جمع مذكر سالم^(١). وقد أنكر بعض الدوحيين أن يعلى نصب الصابرين بأنه نصب على الودح كما ذكرنا في الوجه الأول، فقالوا: لو لم تسر هذه القاعدة على كلمة «الووفون»، ليس فيها ووح مثل الصابرين؟ وقالوا: يجب أن تعرب الكاوتان، إعراباً واحداً، لأنها معطوف ومعطوف عليه، فإما أن ترفعها معاً أو تنصبها معاً على الودح ولا اختصاص.

وللإجابة على ذلك نقول: إننا حين نختلف حول مسألة في الطب مثلاً فإننا يجب أن نحتكم لكلام الأطباء، وإن كانت في الهندسة فالحكم للمهندسين، وهكذا يجب الرجوع إلى أهل الاختصاص للوصول إلى القول الفصل في كل مسألة.

والمسألة التي بين أيدينا الآن هي مسألة نحوية، فلنرجع إذاً إلى أهل الاختصاص، ونطلع على أقوال كوكبة من كبارهم، ولن نجد بداية أفضل من سيويه إمام العربية والنحو، لنقل من كتابه «الكتاب» الذي يعد عمدة الدارسين والمصنفين في علم النحو.

يقول سيويه: «باب ما ينتصب على التعظيم والمدح، وإن شئت جعلته صفة فجرى على الأول، وإن شئت قطعته فابتدأته...».

ثم ذكر قوله جل ثناؤه: «ولكن البر من آمن» إلى قوله «الصابرين». فقال: «ولو رفع الصابرين على أول الكلام كان جيداً، ولو ابتدأته فرفعته على الابتداء كان جيداً، ونظير هذا النصب قول الخرنق:

لا يبعين قومي الذين هموا بسهم العداة وأفة الجزر

النازلين بكل معترك والطيبون معاقداً الأزر^(٢)

فتأمل كيف نصبت «النازلين» ورفعت «الطيبون»، فهل كانت الخرنق جاهلة بالعربية؟ وهل كان سيويه أيضاً جاهلاً بالنحو؟ ومن هذا أيضاً قول الهذلي:

(١) التبيان (٧٨/١)، معاني القرآن وإعرابه، للزجاج (٢٤٧/١).

(٢) الكتاب (١٦٢/١).

ويأوي إلى نـسوة عطـل

وشـعثاً مراضيع مثل السعال

فنصبت كلمة (شعثاً) ولو كانت معطوفة على (عطل) لكانت مجرورة.

وقال أبو علي الفارسي: «إذا ذكرت الصفات الكثيرة في معرض المدح والذم فالأحسن أن تخالف بإعرابها ولا تجعلها كلها جارية على موصوفها؛ لأن هذا الموضع من مواضع الإطناب في الوصف والإبلاغ في القول، فإذا خولف بإعراب الأوصاف كان المقصود أكمل؛ لأن الكلام عند الاختلاف يصير كأنه أنواع من الكلام، وضروب من البيان، وعند الاتحاد في الإعراب يكون وجهًا واحدًا، وجملة واحدة»^(١).

وقال الزجاج: «والصابرين في نصبها وجهان أجودهما المدح كما وصفنا في إذا طال المعنى أعني الصابرين»^(٢).

وقال الزمخشري في الكشف: «الصابرين منصوبًا على الاختصاص والمدح إظهارًا لفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال»^(٣).

وقال العكبري: «ينتصب «الصابرين» على إضمار أعنى، وهو في المعنى معطوف على «من»، ولكن جاز النصب لما تكررت الصفات»^(٤).

وقال أبو حيان: «انتصب «والصابرين» على المدح، والقطع إلى الرفع أو النصب في صفات المدح والذم والترحم وعطف الصفات بعضها على بعض مذكور في علم النحو»^(٥).

وقال الألوسي: «والصابرين في البأساء والضراء»، نصب على المدح بتقدير -أخص أو أمدح- وغير سبكه عما قبله تنبيهًا على فضيلة الصبر ومزيته على سائر الأعمال حتى كأنه ليس من جنس الأول، ومجيء القطع في العطف عما أثبتته الأعلام ووقع في «الكتاب» أيضًا،

(١) أبو علي الفارسي من أئمة النحو كان أوحد زماته في العربية، وكان بعض النحويين يجعله فوق المبرد، والنقل عن البحر المحيط (١٠/٢)، والتحرير والتنوير (١٣٢/٢).

(٢) معاني القرآن وإعرابه، للزجاج (٢٤٧/١)، وقد ذكرنا الوجه الثاني عند الحديث عن الإعراب.

(٣) الكشف (ص ١٠٩)، ومعلوم أن الزمخشري من علماء اللغة حتى أنه أصبح يضرب به المثل في علم الأدب والنحو واللغة، وكتابه الكشف شهد له العلماء بالتميز في التعرض لدقائق اللغة في التفسير وبيان وجوه النحو والبلاغة.

(٤) التبيان (٧٨/١).

(٥) البحر المحيط (١٠/٢).

واستحسنه الأجلة، وجعلوه أبلغ من الإتيان»^(١).

وقال ابن عاشور: «ونصب الصابرين وهو معطوف على مرفوعات نصب على الاختصاص على ما هو المتعارف في كلام العرب في عطف النعوت من تخيير المتكلم بين الإتيان في الإعراب للمعطوف عليه وبين القطع، قاله الرضي، والقطع يكون بنصب ما حقه أن يكون مرفوعاً أو مجروراً ويرفع ما هو بعكسه ليظهر قصد المتكلم القطع حين يختلف الإعراب، إذ لا يعرف أن المتكلم قصد القطع إلا بمخالفة الإعراب»^(٢).

فهذه أقوال طائفة من أكابر علماء النحو واللغة العربية، اتفقوا على الإعراب الذي أنكره أولئك الجهال، فهل يدلنا أحدهم على نحوي واحد أنكر هذا الأعراب؟ وهل يستطيع أن يذكر دليلاً واحداً على ما يقول؟ أو يؤيد ما يهذي به بقول عالم واحد؟

وقبل أن أغلق هذه الصفحة أحب أن أنبه على الفوائد البلاغية في تغيير الإعراب، أو قطع التابع عن المتبوع:

١- أن هذا من مواضع الإطناب فإذا خولف إعراب الأوصاف كان المقصود أكمل لأن الكلام عند اختلاف الإعراب يصير كأنه أنواع من الكلام وضروب من البيان، وهذا قول أبي علي الفارسي.

٢- اجتلاب الاهتمام والانتباه، وشحذ الأذهان للتأمل في سبب اختلاف هذا الإعراب؛ لأن تغيير المؤلف المعتاد يساعد على جذب الانتباه.

٣- التنبية على خصيصة الصفة ومزيتها، فمثلاً في الآية السابقة جاء نصب الصابرين للتنبيه على مزية الصبر - كأصل أخلاقي - على الصفات الأخرى، وليس المقصود مجرد مدح الصابرين كما توهم ذاك الجاهل العنيد حين قال: لماذا لم تسر هذه القاعدة على كلمة الموفون؟ وهذا هو السؤال الذي يثير الضحك بالفعل؛ لأننا إن طبقنا هذه القاعدة على الموفون وغيرها، لم يعد هناك تمايز باختلاف الإعراب فستكون كل الكلمات منصوبة، وبذلك تضيع الفوائد البلاغية المذكورة، لكن هذا العنيد الأحمق توهم أن المقصود هو مجرد المدح فقط وهذه حدود قدراته العقلية والعلمية، والحماقة أعيت من يداويها.

٦- قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦].

(١) روح المعاني (٢/ ٧٢).

(٢) التحرير والتنوير (٢/ ١٣٢).

الاعتراض: ألوذا وصفت الرحمة وهي مؤنث بـ «قريب» وهو مذكر؟

الجواب:

الرد على ذلك من وجوه منها^(١):

١- أن الرحمة في تقدير الزيادة فالإخبار عن الله، أي أن الله هو القريب، والعرب قد تزيد المضاف. مثاله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، أي: سبِّح ربك، فتحن حين نسبح نقول سبحان الله، ولا نقول: سبحان اسم الله.

٢- بتقدير حذف المضاف، أي كأن في الجملة كلمة مضافة لكلمة رحمة (مثل كلمة مكان) ولكنها حذفت، ويكون تقدير الكلام دون حذف: إن مكان رحمة الله قريب. وهذا الأسلوب يستخدم كثيراً في لغة العرب، مثل: إن الذهب حرام (أي: لبس الذهب أو استعماله). ٣- على تقدير حذف الموصوف، أي: رحمة الله شيء قريب.

أي كأن في الجملة كلمة موصوفة بكلمة قريب (مثل كلمة شيء) ولكنها حذفت. ٤- أنه يجوز في لغة العرب إعطاء المضاف حكم المضاف إليه في التذكير والتأنيث إذا صح الاستغناء عنه، والمضاف هنا هو (رحمة) والمضاف إليه هو لفظ الجلالة (الله). ٥- أن العرب قد تخبر عن المضاف إليه وتترك المضاف.

ومن الأمثلة على ذلك قول الله تعالى: ﴿إِنْ كُنَّا نُنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَظُلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ فَخِضِعْنِ﴾. فكلمة خاضعين مخبر بها عن المضاف إليه وهو الضمير (هم) في كلمة (أعناقهم) وليس عن المضاف وهو (أعناق) وإلا كان الخبر خاضعة وليس خاضعين.

٦- أن كلمتي قريب وبعيد إذا أطلقنا على قرب النسب أو بعده وجب التأنيث بزيادة التاء المربوطة مع المؤنث.

وإذا أطلقنا على قرب المسافة أو بعدها جاز فيه وجهان:

الأول: مطابقة الموصوف.

الثاني: التذكير على التأويل بالمكان وهو الأكثر وهذا قول الفراء وأبي عبيدة واختاره ابن عاشور.

ومن الأمثلة على ذلك:

(١) انظر: روح المعاني (٥/٢٠٩-٢١٥)، والتحرير والتوير (٥/١٧٧).

- قول الله تعالى: ﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا مِنْ ظَلِيلٍ يُعِيدُ﴾ فقال بعيد ولم يقل بعيدة.

- وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ فقال قريباً ولم يقل قريبة.

٧- قوله تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ أَثْنَيْ عَشَرَ أَسْبَاطًا أُمَمًا﴾ [الأعراف: ١٦٠].

الاعتراض: اولاً جاء توويرا لثنتي عشرة جمعاً وذكرنا (أسباطاً)، والمفترض ان يكون مفرداً مؤنثاً؟
الجواب:

كلمة «أسباطاً» ليست هنا التمييز وإنما هي حال أو بدل، أما التمييز فهو محذوف (ويمكن تقديره بكلمة أمة أو فرقة أو نحو ذلك) وحذف تمييز العدد لدلالة قوله تعالى: «أُمَمًا» عليه، وجاء تأنيث العدد (اثنتي عشرة) لأن المعدود مؤنث وهو كلمة (الأمة) المحذوفة.
وعلى ذلك يكون إعراب الآية كما يلي:

- وقطعناهم: الواو عاطفة، قطع فعل ماضٍ، (نا) فاعل، (هم) مفعول به.

- اثنتي عشرة: حال منصوب، أو مفعول به ثانٍ.

- أسباطاً: حال منصوب أو بدل من اثنتي عشرة.

- أُمَمًا: بدل من أسباط أو من اثنتي عشرة.

ومن البلاغة في هذا الأسلوب: الإيجاز والتشبيه على قصد المنة بجعلهم أمماً من آباء إخوة، وأن كل سبط من أولئك صار أمة، مع ما يذكر به لفظ أسباط من تفضيلهم لأن الأسباط أسباط إسحاق (عليه السلام) (١).

٨- قوله تعالى: ﴿مَكَانٍ خَصَّامَانِ اِخْتَصِمَا فِي يَوْمٍ﴾ [الحج: ١٩]. جاءت كلمة (اِخْتَصِمَا)

بصيغة الجور، وهما خصمان اللان، فلماذا لم يقل: (اِخْتَصِمَا) بدلاً من (اِخْتَصِمَا)؟

الجواب:

الخصمان ليسا شخصين بل هما فريقان: فريق المؤمنين، وفريق الكافرين.

ولما كان الخصمان فريقين يجمع كل فريق طوائف تحته جاء الفعل في صورة الجمع لا صورة المثنى.

مثال ذلك في كلامنا أن نقول: فريق كذا وفريق كذا قدموا مباراة جيدة، لأن كل فريق يضم

مجموعة من اللاعبين.

ومثاله في القرآن قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾.
وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا
طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١].

- ﴿وَحُضِّمْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [التوبة: ٦٩].

الافتراء: الذين خاضواهم جوع، فلهاذا جاءت (كالذي خاضوا) والافتراض أن تكون (كالذين خاضوا)؟
الجواب:

كلمة (الذي) صفة لمصدر محذوف هو الخوض، وتقدير الكلام:

وحضتم كالخوض الذي خاضوا.

فالاسم الموصول (الذي) متعلق هنا بالخوض نفسه، وليس بالذين خاضوا.

وهناك وجه آخر ذكره بعض العلماء وهو:

أن (الذي) هنا هي (الذين) لكن حذفت نونها تخفيفاً كما في قول الشاعر:

إن الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

١٠- قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا
أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الأنفال: ١٠].

الافتراء: لهاذا جزمت (أكن) والافتراض أن تكون منصوبة لأنها معطوفة على (فأصدق)،
ولذلك كان يجب أن تأتي (أكون)؟

الجواب:

- أكن معطوف على موضع «فأصدق» وهو موضع جزم لأنه جواب شرط مقدر، كأنه

قيل: إن أخرتني أصدق وأئن، على تقدير شرط^(١).

وهو قول: الخليل وسيبويه والزجاج وأبي علي الفارسي.

وذكر ابن عاشور توجيهاً رائعاً يوضح ما في هذا التركيب من بلاغة وإعجاز بياني، فقال: «فأما

الجمهور فقرأوه مجزوماً بسكون آخره على اعتباره جواباً للطلب مباشرة لعدم وجود فاء النسبية فيه،

(١) إعراب القرآن وبيانه (٨/ ٥٣٢)، روح المعاني (١٥/ ١٧٣)، والتحرير والتوير (١٣/ ٢٥٤).

واعتبار الواو عاطفة جملة على جملة وليست عاطفة مفردًا على مفرد، وذلك لقصد تضمين الكلام معنى الشرط زيادة على معنى التسبب فيغني الجزم عن فعل شرط، فتقديره: إن تؤخرني إلى أجل قريب أكن من الصالحين، جمعًا بين التسبب المقاد بالفاء، والتعليق الشرطي المقاد بجزم الفعل. وإذا قد كان الفعل الأول هو المؤثر في الفعلين الواقع أحدهما بعد فاء السببية والآخر بعد الواو العاطفة عليه، فقد أفاد الكلام التسبب والتعليق في كلا الفعلين وذلك يرجع إلى مُحسِّن الاحتباك^(١). فكأنه قيل:

لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكون من الصالحين.

إن تؤخرني إلى أجل قريب أصدق وأكن من الصالحين.

ومن لطائف هذا الاستعمال أن هذا السائل بعد أن حثَّ سؤاله أعقبه بأن الأمر ممكن فقال: إن تؤخرني إلى أجل قريب أصدق وأكن من الصالحين، وهو من بدائع الاستعمال القرآني لقصد الإيجاز وتوفير المعاني^(٢).

١١ - قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾ [البقرة: ١٧].

الافتراء: لوإذا جاء الضمير للجمع في (بنورهم، تركهم) رجع إلى يعود على مفرد وهو الذي استوقد نارًا، والافتراض أن يكون الضمير للمفرد (بنوره، تركه)؟

الجواب:

جمع الضمير جاء مراعاة للحال المشبهة وهي حال المنافقين الذين يعود عليهم الضمير في كلمة (مثلهم)، ولا يعود الضمير للحال المشبه بها (حال المستوقد نارًا).

فالضمير في (بنورهم، تركهم) يعود على المنافقين وهم جمع، ولا يعود على المفرد الذي استوقد نارًا.

وهذا وجه بليغ في العودة والرجوع إلى الغرض الأصلي من التمثيل وهو بيان انطماش نور

(١) الاحتباك من المحسنات البديعية ويقصد به أن يُحذف من أوائل الكلام ما جاء نظيره أو مقابله في الأواخر، ويُحذف من أواخر الكلام ما جاء نظيره أو مقابله في الأوائل، ويتحقق الاحتباك بدلالة ما في الأوائل على المحذوف من الأواخر، ودلالة ما في الأواخر على المحذوف من الأوائل.

(٢) انظر: التحرير والتنوير (١٣/ ٢٥٤).

الإيمان من المنافقين، وسر جماله الجمع بين ذكر المشبه وذكر المشبه به، لأن الوصف لهما فيكونان كالنوع الواحد، وما يتحقق في أحدهما يتحقق في الآخر، ولذلك كان المتكلم بالخيار في مراعاة أي منهما في ذكر الضمائر.

١٢ - قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَذَقْتُهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسْنُونَةٍ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ﴾ [هود: ١٠].

الافتراء: كيف تكون كلمة (ضراء) منصوبة بالفتحة، رغم أنها مضاف إليه وكان يجب أن تكون مجرورة بالكسرة^(١)؟

الجواب:

الرد بسهولة أن كلمة ضراء ليست منصوبة كما يزعم هؤلاء الجهال؛ بل هي مجرورة ولكنها ممنوعة من الصرف ولذلك فهي مجرورة بالفتحة.

فإعراب كلمة (ضراء): مضاف إليه مجرور وعلامة جره الفتحة لأنه ممنوع من الصرف، ومنعت (ضراء) من الصرف لانتهاؤها بألف التانيث الممدودة.

وهذا من الافتراءات المضحكة التي تدل على أن هذه الشرذمة من الجهال لم يحصلوا مبادئ علم النحو، ورغم ذلك وقفوا يتقنون القرآن العظيم الذي لم يعرف البشر كتاباً في بلاغته وفصاحته في التاريخ.

١٣ - قوله تعالى: ﴿لَنْ نَحْصِيَ الشَّكَّارَ إِلَّا أَنْكَا مَا مَقْدُودَةٌ﴾ [البقرة: ٨٠].

الافتراء: أولاً وصفت (الشكار) بالجمع الذي يدل على الكثرة، وكان يجب أن يصفها بالجمع الذي يدل على القلة، حيث إنه واحد القلة لا الكثرة، ولذلك يجب أن يقال إنها معدودات لا معدودة؟

الجواب:

يجوز وصف الأيام بأنها معدودة (بالإفراد) وأنها معدودات (بالجمع) ولكن يكسر في صفة الجمع إذا أنشوها أن يأتوا بها بصيغة الإفراد.

فإن جاء بصيغة الجمع بالآلف والتاء فقد يراد به القلة لأن كل قليل يجمع بالآلف والتاء مثل قولك: دريهمات.

(١) هذا الافتراء رغم سذاجته فإن كثيراً من المواقع التنصيرية لا زالت تنشره وتروج له؛ لأنهم يتقنون عن بعضهم بلا تدقيق أو دراسة أو مراجعة، قبحهم الله وقضحهم في الدنيا والآخرة.

وقد يراد بصيغة الجمع بالآلف والتاء الكثرة أيضًا إذا أرادوا تأويل الجمع بالجماعات. ولكن وصف الأيام بالمعدودة أو المعدودات يدل على قلتها في كلا الحالتين، لأن معدودة من العدّ، والناس لا يعمدون إلى عد الأشياء الكثيرة، ألا ترى أنك إن أردت أن تصف شيئًا بالكثرة تقول: إنه لا يعدّ، أو تقول لا عدد له.

فلو قلت: إن نجوم السماء لا تعد أو لا عدد لها، فعلى أي شيء يدل ذلك؟ لا شك إنه يدل على كثرتها، أما وصف الشيء بأنه معدود فهذا يدل على قلته.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَفَقُّونَ﴾ (البقرة: ١٨٣-١٨٤).

وقوله تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ (يوسف: ٢٠)،^(١)

١٤ - قوله تعالى: ﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ (التين: ٢).

الافتراء: لوإذا قال سينين بالجوز عن سيناء؟ فمن الخطأ لغوياً تغيير اسم العلم حياً في السجدة التكملة.

الجواب:

(سينين) ليست جمع سيناء؛ بل سينين كما قال قتادة تعني: المبارك والحسن ذو شجر (بالسريانية أو بلغة الحبشة)، وجعلت علماً على هذه البقعة^(٢).

وقيل: كل جبل فيه شجر مشعر فهو سينين وسيناء.

وقال الأخفش: سينين جمع بمعنى شجر واحده سينة فكأنه قيل: طور الأشجار^(٣).

١٥ - قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ [الصافات: ١٢٠]. **الافتراء: لوإذا قال إبراهيم بالجوز عن إيلياس الوفرد؟ فمن الخطأ لغوياً تغيير اسم العلم حياً في السجدة التكملة.**

الجواب:

إل ياسين ليست جمع إيلياس.

فقد قرأها نافع وابن عامر ويعقوب: «آل ياسين».

(١) لسان العرب (٣/ ٣٨٣)، والبحر المحيط (٢/ ١٩١)، والتحرير والتنوير (١/ ٥١٧).

(٢) تفسير الطبري (٢٤/ ٥٠٥).

(٣) لسان العرب (١٣/ ٢٣٠)، الألويسي (١٦/ ٣١١).

وقراها الباقون: «إل ياسين».

وكلاهما صحيح في لغة العرب ويفيدان نفس المعنى.

فقد قيل إن إلياس هو إلياس بن ياسين^(١)، والسلام على آل ياسين يلزم منه السلام على إلياس بلا شك، لأنه من آله.

وقيل إن إلياس هو إلياسين، كما تقول في إبراهيم: إبراهيم وإبرام أيضًا، ومن المعلوم أن الأعلام قد تعدد أسماؤها.

فائدة:

إن إلياس أو إلياسين، وسيناء وسينين أعلام أعجمية، ومهما كان اللفظ الذي جاءت به فلا يقال أنه مخالف للغة العرب لأنها ليس أسماء عربية من الأساس، وبعض الأعلام تتغير أشكالها من لغة لأخرى، وهذا أمر معلوم^(٢).

١٦- قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾

[البقرة: ١٧٧].

الافتراء: الوهم أن يقال: ولكن البر أن تؤمنوا بالله، وليس البر من آمن، لأن البر هو الإيمان لا المؤمن.

الجواب:

تخريج المعنى في الآية يحمل أكثر من وجه منها:

- تقدير مضاف محذوف هو كلمة (بر)، وعند ذلك يكون المعنى: «ولكن البرير من

آمن...»، وحذف المضاف إن دل عليه السياق يقع كثيرًا في لغة العرب كما وضعنا من قبل.

- ويمكن جعل البر هو نفس من آمن على سبيل المبالغة، فيقع كثيرًا وصف الإنسان بالمصدر

على سبيل المبالغة، كما تقول مثلاً: فلان هو الصبر، أو هو الكرم، أو فلان هو الذكاء بعينه.

١٧- قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾

[آل عمران: ٥٩].

الافتراء: الوهم يقتضي صيغة الواضي لا الواضعي، فيلزم أن يأتي: قال له كن فكان، وليس

كن فيكون.

الجواب:

عبر بالمضارع لاستحضار صورة تكوُّنه وكأنها تعرض أمام عينيك، وهذا من الأساليب

(١) تفسير الطبري (٢١/٩٥).

(٢) مثل: يحيى ويوحنا وحنانيا، ويوسف وجوزيف، ويعقوب وياكوب.

البلاغة اللطيفة في استخدام الفعل المضارع.

قال ابن عاشور: «وإنما قال: (فيكون) ولم يقل: (فكان)؛ لاستحضاره صورة تكونه، ولا يحمل المضارع في مثل هذا إلا على هذا المعنى مثل قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِئُ سَحَابًا﴾ [فاطر: ٩]»^(١).

١٨- قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِرُءُوسِهِمْ فَنَسَوْا أَنْ يَفْعَلُوا فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ وَأَرْحَنَّا إِلَيْهِ لَنُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [يوسف: ١٥].

الافتراء: المعنى غير كامل لأن جواب لها غير موجود، فأين جواب لها؟

الجواب:

جواب لما محذوف دلّ عليه السياق وهو: «أن يجعلوه في غيابة الجب»، ويمكن تقديره بـ: «فعلوا ما فعلوه من الأذى»^(٢)، أو «جعلوه في الجب»^(٣) وهو من الإيجاز بالحذف عند ظهور المعنى ودلالة السياق عليه، وهو درب من دروب بلاغة القرآن، لأنه تقليل في اللفظ مع وضوح المعنى وظهوره، فالمعنى واضح تام وليس ناقصاً كما يزعم المقري.

١٩- قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِمَائِدَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابُ كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ [الإنسان: ١٥].

الافتراء: كيف جاءت (قوارير) بالتنوين مع أنها لا تنون لأنها عن الصرف؟

٢٠- وكيف جاءت سلاسل متوالية في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَآفِلًا وَسَمِيرًا﴾ [الإنسان: ٤٤] وهي معلومة من الصرف أيضاً؟

الجواب:

قوارير قرئت بالتنوين وبإبداله ألفاً وقفاً، والتنوين هنا تنوين بدل من ألف الإطلاق لأنه فاصلة كما قال الزمخشري^(٤).

أو هو على لغة من يصرف في نشر الكلام جميع ما لا ينصرف إلا (أفعل) كما قال الأخفش وقد كثر صرف الجموع في شعر العرب حتى قال الناظم:

(١) التحرير والتنوير (٣/ ٢٦٤).

(٢) إعراب القرآن وبيانه (٣/ ٥١٣).

(٣) التحرير والتنوير (٦/ ٢٣٣).

(٤) الكشف ص (١١٦٦).

والصرف في الجمع أنى كثيرا حتى ادعى قوم به التخييرا^(١)

ومن المعلوم أن القراءات مشتملة على لغات العرب المختلفة.

ومثل ذلك يقال في قوله تعالى: ﴿إِنَّا آتَيْنَاهُ الْكِتَابَ سَلْسِلًا وَأَغْلَلًا وَسَعِيرًا﴾

[الإنسان: ٤]، عند من قرأ سلاسل بالتثوين وهي قراءة ثابتة صحيحة.

٢١- قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنبياء: ٣].

الفتراض: لوذا جاء الفعل بصيغة الجمع والتصلت به واو الجماعة رغم وجود الفاعل وهو (الذين)؟
الجواب:

الاسم الموصول هنا ليس هو الفاعل، بل الفاعل هو واو الجماعة الضمير المتصل في الفعل (أسروا)، وأما إعراب الاسم الموصول فله وجوه منها:

- أنه يدل من واو الجماعة، فيكون في محل رفع.
 - أنه مفعول به لفعل محذوف تقديره أعنى أو أخص، فيكون في محل نصب.
 - أنه نعت للناس في الآية الأولى ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾، فتكون في محل جر^(٢).
- جواب آخر:

وهو ما حكاه النحويون البصريون من أن لغة بعض العرب كطيء وأزد شتوة تجعل الفعل يطابق الفاعل في الإفراد والتثنية والجمع.

ومما يدل على ذلك قول الشاعر عمرو بن ملقط وهو شاعر جاهلي:

أَلْفَيْتَنِيَا عَيْنَاكَ عِنْدَ الْقَفَا أُولَى فَمَا أُولَى لَكَ ذَا وَقِيَّة

فالفعل ألفيت اتصلت به ألف الاثنين، رغم وجود نائب الفاعل (عيناك).

٢٢- قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرْتُمْ بِهِمْ بِرِيحٍ طَبَاقَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عاصِفٌ فَنفَجَّتْهُمْ الْمَوَاجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢].

الاعتراض: لوذا جاء الضمير في (بهم) للغالب، رغم أن السلوب قبله كان للمخاطب؟

الجواب:

هذا الأسلوب يسمى في البلاغة بأسلوب الالتفات وهو تغير الأسلوب من من الخطاب

(١) إعراب القرآن وبيانه (٨ / ١٦٢).

(٢) إعراب القرآن وبيانه (٨ / ٥).

إلى الغيبة أو العكس وهو من أجمل الأساليب البلاغية.

وفي هذه الآية لما كان المقام مقام الامتنان والكلام بصدد ذكر النعمة جاءت بضمائر الخطاب الصالحة لجميع المخاطبين من المؤمنين والكفار وحسن أسلوب الخطاب لهم جميعاً ليستديم الصالح الشكر، ولعل الطالح يتذكر هذه النعمة فيتهياً قلبه لتذكر وشكر المنعم بها ﷻ.

ولما كان في آخر الآية ما يقتضي أنهم إذا نجوا بغوا في الأرض عدل عن خطابهم بذلك إلى الغيبة لئلا يخاطب المؤمنين بها لا يليق صدوره منهم، وهو البغي بغير الحق.

ومن جهة أخرى ذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها، كالمخبر لهم بالأمر ليستدعي منهم الإنكار عليهم، والتوبيخ لما اقترفوه^(١).

٢٣- قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢].

الاعتراض: أعلنا لم يثن الضمير العائد على الاثنين لفظ الجلالة ورسوله فيقول: أن يرضوهما؟
الجواب:

توحيد الضمير في (يرضوه) لأن إرضاء الرسول ﷺ لا ينفك عن إرضاء الله، فمن يطع الرسول فقد أطاع الله كما جاء في قوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾.

ولهذا التلازم جعل إرضاءهما كالشيء الواحد فعاد إليهما الضمير مفرداً.

جواب آخر:

- (أحق أن ترضوه) هي خبر للفظ الجلالة الله، وأما خبر ورسوله فمحذوف لدلالة السياق عليه، وتقديره «كذلك».

جواب آخر:

أن لفظ الجلالة (الله) مبتدأ حذف خبره، والواو للاستئناف، و(رسوله) مبتدأ لجملة ثانية وخبره (أحق أن يرضوه)، فهما جملتان حذف خبر الأولى كما في قول الشاعر:
نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والسراي مختلف.

فالجملة الأولى (نحن بما عندنا) خبرها محذوف تقديره «راضون» دل عليه السياق.

٢٤- قوله تعالى: ﴿إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحریم: ٤].

للفتراء: الخطاب في هذه الآية كما قال بعض المفسرين ووجه لفظة وعالشة به، فلو كان لم تأت «قلباكما» وجاءت «قلوبكما» فهل للثنتين أكثر من قلبين؟
الجواب:

جمعت كلمة قلب ولم تأت في صورة المثني، لأن العرب يكرهون اجتماع تثنيتين في كلمة واحدة مع ظهور المراد، فإذا كانت الكلمة مثني واتصل بها ضمير للمثنى فالأصح في لغة العرب أن تأتي بالكلمة في صورة الجمع مع تثنية الضمير، وهذا مشهور عند أهل اللغة ومثله في التوكيد المعنوي كلمة نفس وكلمة عين، فتقول: قابلت الرجلين أنفسهما^(١).

جاء في ألفية ابن مالك:

بالنفس وبالعین الاسم أكداً مع ضمير طابق المؤكداً

واجمعهما بأفعل إن تبعها ما ليس واحد تكن متبعا

قال ابن عقيل: «إن كان المؤكد بهما مثني أو مجموعاً جمعتها على مثال أفعل، فتقول: جاء الزيدان أنفسهما أو أعينهما...»^(٢).

٢٥- قوله تعالى: ﴿أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ عَزَاوَةً﴾ [النور: ٣١].

للفتراء: كيف يوصف (الطفل) وهو مفرد بالاسم الموصول (الذين) وهو للجمع؟ ألم يكن الأصح أن تأتي (الأطفال الذين) أو (الطفل الذي)؟

الجواب:

كلمة الطفل تصلح للجمع والمفرد معاً.

قال الجوهري: «الطفل واحداً وجمعاً مثل الجنب»^(٣).

وقال الراغب: «وقد يقع على الجمع وقد يجمع على أطفال «ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً»^(٤).

وقال بعض النحاة: إن الطفل في الأصل مصدر فيقع على القليل والكثير^(٥).

(١) شذور الذهب (ص ٤٠٠).

(٢) شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك (٢/ ١٩٢).

(٣) الصحاح (٢/ ١٣٠٧).

(٤) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٥٢١).

(٥) روح المعاني (١٠/ ٢١٤).

وإن كان الطفل هنا مفردًا فهو محلى بـ «ال» للجنس، ولذلك وصف بالجمع كقولهم: أهلك الناس الديتار الصُّفَر والدرهم البيض.

٢٦- قوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَحِدْ صِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦].
الافتراء: لوإذا لم يقل تلك عشرة هو حذف كلمة (كاملة) تلافيا للإيضاح الواضح، لأنه لا يوجد من يظن العشرة تسعة مثلاً؟

الجواب:

لفظ (كاملة) إن جاء زائداً كان من باب توكيد الكلام ولا عيب فيه، كما تقول: سمعته بأذني ورأيت به عيني، ومن الممكن الاكتفاء بلفظ السماع والرؤية من غير أن تأتي بلفظ الأذن والعين؛ لأن الإنسان لا يسمع بغير أذنه مثلاً.

ولكن لفظ كاملة له فائدة لطيفة هنا وهي: دفع توهم ورود الواو بمعنى أو في الآية، فإن الواو تأتي بمعنى أو أحياناً.

فحتى لا يفهم أحد أنه شخير بين صيام «ثلاثة أيام في الحج» أو «سبعة إذا رجعتُمْ» جاء دفع هذا التوهم بقوله تعالى: «تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ».

ومن فوائدها أيضاً: توضيح أن المراد بالسبعة العدد دون الكثرة، فإن لفظ السبعة في اللغة العربية يستعمل بمعنى الكثرة كما يدل على العدد المعروف.

٢٧- قال بعض الجاهل الهفائي: إن الصحيح أن تكون (عشر كاملة) بدلاً من (عشرة كاملة) ^(١).

وهذه مغالطة كبيرة؛ لأن العدد (عشرة) يخالف المعدود إذا كان مفرداً، مثل: (دققت عشرة دراهم)، ويوافقه إذا كان مركباً مع عدد آخر مثل: (أحد عشر كوكباً).
والعدد (عشرة) في الآية مفرداً، إذن سيخالف المعدود.

والمعدود هنا هو (أيام) ومفرده (يوم) فهو مذكر، ولذلك جاءت عشرة مؤنثة.

٢٨- قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [المائدة: ١١١].

(١) يوجد هذا الافتراء الساذج على كثير من المواقع التنصيرية على الشبكة الدولية.

الافتراء: لوذا جاء الفعل (أشهد) بصيغة المفرد، رغم أن المتكلم جمع - وهم الحواريون - بحليل قولهم (أولاً)؟ ألم يكن الصحيح أن تأتي: (ولشهد بالنا ولسامون)؟

الجواب:

هذا الافتراء يدل على أن صاحبه لا يحسن يقرأ، فالفعل (أشهد) هنا فعل أمر للدعاء، وليس فعلاً مضارعاً (أشهد)، والمعنى: ﴿وَلِذَا أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ﴾ أي: واشهد يا ربنا ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

٣٩- قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٨) ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾. [الفتح: ٨، ٩].

الافتراء: هذا التركيب يؤدي إلى اضطراب في المعنى، لأن الضمير الملتصوب في قوله: تعزروه وتوقروه عائد على الرسول المذكور أخراً، وفي قوله: تسبحوه عائد على لفظ الجلالة المذكور أولاً، هذا ما يقتضيه المعنى، وليس في اللفظ ما يعينه تعيناً يلزم اللبس.

فإن كانت الضمائر في: «تعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلًا» عائدة على الرسول يكون كفرًا، لأن التسبيح لله فقط.

وإن كانت الضمائر في: «تعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلًا» عائدة على الله يكون كفرًا، لأنه تعالى لا يحتاج أن يعزروه ويقربوه!!

الجواب:

التعزير له أكثر من معنى منها:

- النصرة مع التعظيم، كما قال الراغب الأصفهاني^(١)، وهذا جائز في حق الله ﷻ.
- التضخيم والتعظيم، كما قال ابن منظور: «عززه: فخمه وعظمه»^(٢) وهذا جائز في حق الله ﷻ أيضاً.

فإن كانت الضمائر في: ﴿وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ عائدة على الله فهذا معنى صحيح بلا شك ولا يكون كفرًا كما زعم الجاهل المفتري.

(١) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٥٦٤).

(٢) الصحاح (٢/١٣٠٧).

فالمعنى سيكون على النحو التالي:

﴿وَتُعْزِزُوهُ﴾: أي تعظمون الله وتفخمون به وتنصرون دينه.

﴿وَتُوقِّرُوهُ﴾: تبجلون الله وتعظمونه.

﴿وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأُمْسًا﴾: أي تقدسونه وتنزهونه عن كل نقص في الغدو والعشية.

قال ابن عاشور: «وضمائر الغيبة المنصوبة الثلاثة عائدة إلى اسم الجلالة لأن أفراد الضمائر مع كون المذكور قبلها اسمين دليل على أن المراد أحدهما، والقريئة على تعيين المراد ذكر (وتسبحوه)، ولأن عطف (ورسوله) على لفظ الجلالة اعتداد بأن الإيذان بالرسول ﷺ إيذان بالله فالمقصود هو الإيذان بالله»^(١).

وقال الزمخشري: «والضمائر لله ﷻ والمراد بتعزير الله تعزير دينه ورسوله ومن فرق الضمائر فقد أبعد»^(٢).

وقال أبو حيان: «والظاهر أن الضمائر عائدة على الله تعالى»^(٣).

وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن الضميرين في ﴿وَتُعْزِزُوهُ وَتُوقِّرُوهُ﴾ تعود على الرسول، بينما الضمير في ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾ عائد إلى الله، ولكن هذا القول ضعيف كما قال الزمخشري والألوسي وغيرهما.

قال الألوسي: «ولا يخفى أن الأولى كون الضميرين فيما تقدم لله تعالى أيضًا لئلا يلزم فك الضمائر بغير ضرورة»^(٤).

٣- الافتراء: يلزم بعض المرجفين للجمال أن القرآن يشتمل على أخطاء إهلائية، ويضربون على ذلك أمثلة منها: (رحمة التي كتبت رحمت)، (الصلاة التي كتبت للصلاة)، وكذلك بعض الكلاوات التي كتبت بأكثر من شكل في القرآن الكريم مثل (إبرهيم، وإبرهيم)، فما هو صحة هذا الادعاء^(٥)؟

(١) التحرير والتنوير (١٢/١٥٦).

(٢) الكشاف (ص ١٠٢٥).

(٣) البحر المحيط (١٠/٨٥).

(٤) روح المعاني (١٤/١٤٧).

(٥) راجع كتاب: الرد على شبهات حول أخطاء إملائية في القرآن الكريم، لعبد الرحمن الدمشقية، دار المسلم للتوزيع والنشر.

الجواب:

أولاً: طريقة وأسلوب الكتابة التي كان يكتب بها الصحابة والتابعون ليست هي نفس الطريقة التي نكتب بها في عصرنا، فقواعد الإملاء والكتابة مختلفة، ومن اطلع على المخطوطات القديمة يعلم الفرق بين الطريقتين، فمن الجهل أن نحاكم الرسم القرآني لقواعد إملائية وكتابية نشأت بعده.

ثانياً: القواعد الإملائية عموماً ليست وحياً منزلاً، ولا حقائق علمية لا تقبل الخلاف، وإنما هي من الأمور الاصطلاحية^(١) التي اتفق عليها العلماء بقصد أن تكون وسيلة تساعدكم في تناقل العلم وغيره من أوجه النشاط الحضاري، ولما كان الرسم الإملائي أمراً اصطلاحياً فيجوز أن يقع فيه اختلاف بين العلماء كما يجوز أن يكون عرضة للتغيير والتطوير على مر العصور بحسب ما تقتضي المصلحة.

حتى في عصرنا هذا يوجد اختلاف بين المدارس الإملائية المعاصرة في طريقة رسم عدد غير قليل من الكلمات، مثل: مسئول ومسؤول، ورؤوف ورءوف، قرآن وقرآن، وداود وداود، ومائة ومئة... وهذا الاختلاف غير مؤثر ولا إشكال فيه؛ لأنه اصطلاح واتفاق بين المختصين والعلماء على قواعد معينة.

ثالثاً: رسم المصحف من الأمور الاصطلاحية التي لم تلق بوحى من الله تعالى، وإنما كتبت على نحو ما اتفق واصطلح الناس عليه في ذلك الوقت، والأمور التي يتفق عليها الناس لا مشاحة فيها ولا منازعة ولا ينكر فيها على أحد إذا حصل بها المقصود، وأدت الغرض من إيجادها.

فلذا اتفق مثلاً أهل الإنجليزية على أن كلمة (SCHOOL) لا ينطق فيها حرف (H)، وأن حرف (C) ينطق فيها (K)، فهذا اصطلاح لهم لا يمكن تخطئتهم فيه.

رابعاً: كون القرآن الكريم قد كتب بالرسم الموجود في ذلك الوقت بما اصطلاح على

(١) نقصد بالأمور الاصطلاحية أي ما يتفق عليه أهل الاختصاص في مسألة معينة، مثلاً اتفق بعض علماء الإملاء على كتابة (داود، وطاووس) بواوين، في حين اصطلاح علماء آخرون على كتابتهما (داود، وطاوس) لأنهم كرهوا وجود واوين متاليتين في كلمة واحدة، وكلتا الطريقتين اصطلاح للعلماء لا يجوز تخطئة أحدهم في ذلك لأنه لا مشاحة ولا تنازع في الاصطلاح. وهذا ليس خاصاً باللغة العربية فقط، فقد اصطلاح أهل الإنجليزية مثلاً على أن ينطق حرف (C) في بعض الكلمات (K) مثل كلمة (car) فهل يمكن تخطئهم في ذلك؟ بالطبع لا؛ لأنها مسألة اصطلاحية.

تسميته بعد ذلك بالرسم العثماني مما يخالف الرسم الإملائي المعاصر لا يعد ذلك نقصاً في القرآن الكريم نفسه، لخروج طريقة كتابة القرآن عن حقيقة القرآن، لأن القرآن لم ينزل مكتوباً، وإنما نزل متلوّاً؛ فلو افترضنا جدلاً أنه كتب على خلاف القواعد فهذا لا يضره ولا يقدح فيه من قريب أو بعيد، كما لو كتبه أحد مثلاً بخط غير جميل وغير منسق فهذا لا يقدح فيه، وكما لو أنه كتب على ألواح وأوراق رديئة مثلاً، فإن كل ذلك مما لا يعاب به القرآن الكريم لأنه لم ينزل مكتوباً، وطريقة كتابته وتدوينه ليست جزءاً من حقيقته.

خامساً: الغالب أن يطابق المكتوب المنطوق، ولكن هذا لا يحدث دائماً، ففي اللغة العربية هناك حروف تكتب ولا تنطق، وحروف تنطق ولا تكتب؛ بل هذا ليس خاصاً بالعربية فقط بل هو موجود في اللغات الأجنبية أيضاً.

والكتابة لا يمكن أن تضبط كل منطوق، ولذلك يصعب - مثلاً - كتابة الأثر الصوتي للغة والإخفاء والقلقلة والإمالة على نحو دقيق يفهمه كل قارئ.

ولذلك فلا يمكن الاعتماد فقط على المكتوب دون حفظ الصدر والتلقي عن شيوخ القراءات، وإنما يسخر المكتوب في خدمة المنطوق، ومثل هذا ما نجد من الإشارات المكتوبة في المصحف التي تدل على مواضع الوصل والوقف، والإشارات المساعدة لتطبيق أحكام التجويد، وتقسيم الأجزاء والأحزاب والأرباع.. ونحو ذلك من أمور اصطلاحية يقصد بها تسهيل القراءة وتقريبها.

سادساً: كتابة القرآن فيها بعض الاصطلاحات التي يخالف فيها المكتوب المنطوق أحياناً، أو الكلمات التي كتبت بطريقة مختلفة لخدمة غرض معين متعلق بالقراءة، أو جاءت في القرآن بأكثر من صورة مراعاة - مثلاً - لتعدد القراءات.

ومن الأمثلة على ما سبق:

- كلمة (رحمة) التي كتبت في القرآن كذلك (رحمت) بباء مفتوحة.

ففي الموضع الذي كتبت فيه (رحمة) بباء مربوطة فإنها تنطق هاء عند الوقف عليها باتفاق القراء كما في قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ﴾.

وفي الموضع الذي كتبت فيه بباء مفتوحة تنطق تاء عند الوقف عليها كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١).

(١) انظر: الرازي في شرح الشاطبية (ص ١٤٩).

- كلمة (إبراهيم) التي كتبت في القرآن كذلك (إبرهم).

ففي الموضع الذي كتبت فيه (إبرهم) بدون الياء كما في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَتَيْنَا بِرُوحٍ رَئِيٍّ يَكَلِّمُنَا فَنَقُولُ﴾ فإنها قرئت (إبراهيم) و(إبراهام)^(١).

وفي الموضع الذي كتبت فيه (إبرهيم) بإثبات الياء كما في قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ فإنها قرئت (إبراهيم)^(٢).

- وفي سبب كتابة الألف في بعض الكلمات وأوا مثل: (الصلاة - الصلوة) و(الزكاة - الزكوة) قال السيوطي: «في البدل تكتب بالواو للتفخيم ألف الصلاة والزكاة والحياة والربا - غير مضافات - ومشكاة والنجاة ومناة»^(٣).

وقد صنف أهل العلم قديماً وحديثاً مصنفات عدة في بيان سبب رسم بعض الكلمات في القرآن على نحو يخالف الرسم القياسي^(٤).

سابعاً: إبقاء المسلمين لرسم المصحف كما هو، وعدم إخضاعه لتغيرات القواعد الإملائية والكتابية الحديثة، خير دليل على صيانة القرآن وكل ما يتعلق به، لدرجة الاحتفاظ برسم المصحف الذي ارتضاه الصحابة الكرام واتفقوا عليه على نفس صورته بما فيها من اصطلاحات، حيث إن هذا الرسم حقق المراد منه.



(١) كما في قراءة ابن عامر بخلف عن ابن ذكوان.

(٢) انظر: الوافي في شرح الشاطبية (ص ١٧٣).

(٣) الإتيان في علوم القرآن (٢/ ٥٣٩).

(٤) راجع على سبيل المثال: الإتيان في علوم القرآن (٢/ ٥٣٥)، ومناهل العرفان للزرقاني (١/ ٣٧٧)، والمتحف في أحكام المصحف لصالح الرشيد (ص ٦٠٠)، ودراسات في علوم القرآن الكريم لفهد الرومي (ص ٣٣٧)، ورسم المصحف لغانم قدوري الحمد (ص ٧٢٩)، وفصول في فقه اللغة العربية لرمضان عبد التواب (ص ٩٠).

الفصل الرابع

افتراءات وتساؤلات
حول أسماء الله الحسنى وصفاته



١- لو اذاتم تغيير اسماء الله؟ حيث ورد في ابحاث البعض علوه الهساوين عدم صحة بعض
الاسماء الحسنى ومن ثم استبدلوا بها اسماء اخرى قالوا انها الصحيحة، فهل يمكن ان يغير
الناس اسماء الله؟

الجواب:

اسماء الله لم تأت مجموعة في نص صحيح واحد، بل جمع هذه الاسماء من النصوص
وحصرها اجتهادي، والدليل على ذلك: قول رسول الله ﷺ: «ان لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا
واحدًا من أحصاها دخل الجنة»^(١).

ما معنى أحصاها؟

قال ابن القيم: مراتب الإحصاء (إحصاء أسماء الله) ثلاث:

الأولى: إحصاء ألفاظها وعددها.

الثانية: فهم معانيها ومدلولها.

الثالثة: دعاؤه بها، كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]^(٢).

ولأنه لم يأت نص يجمعها فصار الأمر اجتهادياً.

فاجتهد العلماء في إحصائها وفق قواعد حددوها؛ ولذلك اختلفت مناهجهم في الجمع

بين متوسع ومستقل، فمثلاً:

ابن حزم اقتصر على ما ورد في القرآن بصيغة الاسم فذكر (٨١ اسماً)^(٣).

وذكر ابن العربي أنها (١٤٦ اسماً)^(٤)، بل ذكر هو نفسه أنه بلغ بها (١٧٦ اسماً) في كتابه

الأمد، وابن الوزير بلغ بها (١٧٣) اسماً^(٥).

ومن أمثلة الخلاف بينهم في منهج إثبات الأسماء:

— الأسماء المضافة (ذو الجلال) (أحسن الخالقين) (أرحم الراحمين): البعض أثبتها

كأسماء، والبعض عدّها من الصفات لا الأسماء.

(١) البخاري (٢٥٣١)، مسلم (٤٨٣٥).

(٢) بدائع الفوائد (١/ ١٦٠).

(٣) راجع سبل السلام (٤/ ١٤٣).

(٤) أحكام القرآن (٢/ ٨٠٥).

(٥) سبل السلام (٤/ ١٤).

- الاشتقاق من الأفعال: (مثل اشتقاق الجاعل من الفعل يجعل) اعتمد البعض هذه الطريقة ورفضها آخرون.

- أثبت البعض ما كان من صفات أفعاله مثل (سريع العقاب) (شديد المحال)، ونخالفهم الباقي فلم يثبتوها في الأسماء.

ومن هنا يتبين أن الأسماء الحسنى لم تتغير كما يزعم الجاهل المفتري؛ لأنها لم تثبت من الأساس بدليل قطعي صحيح وإنما هي محل اجتهاد من البداية كما وضحنا بالدليل.

٢- هل الله في الإسلام «مكار»؟

ليس في القرآن أن الله مكار، وإنما ما جاء أنه خير الماكرين.

قال تعالى: ﴿وَمَكْرُوهٌ وَمَكْرَآءٌ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ٥٤].

ولكن ما معنى المكر؟ المكر في اللغة هو: صرف الغير عما يقصده بحيلة، وهو ضربان:

- مكر محمود، وذلك أن يتحرى بذلك فعل جميل مثل ما جاء في الآية في وصف الله ﷻ

بأنه خير الماكرين.

- ومذموم: وهو أن يتحرى بذلك فعل قبيح كما جاء في القرآن: «وَلَا يَحِبُّ الْمَكْرَ السَّيِّئُ إِلَّا

بِأَهْلِهِ»^(١) وهذا لا يوصف به الله ﷻ.

قال ابن الأثير: «مكر الله إيقاع بلائه بأعدائه دون أوليائه»^(٢).

وطالما أنه مما يمدح في موضع ويذم في موضع فلا يكون من أسماء الله تعالى.

قال حافظ حكيم: «إن الله تعالى لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع والاستهزاء مطلقاً،

وأن ذلك داخل في أسمائه الحسنى، ومن ظن من الجهال المصنفين في شرح الأسماء الحسنى أن

من أسمائه الماكر، المخادع، المستهزئ الكائد فقد فاه (أي نطق) بأمر عظيم تقشعر منه الجلود

وتكاد الأسماع تصم عند سماعه»^(٣).

وقال ابن القيم: «لا يلزم من الإخبار عنه بالفعل مقيداً أن يُشتق له منه اسم مطلق كما غلط

فيه بعض المتأخرين، فجعل من أسمائه الحسنى المفضل القاتن الماكر تعالى الله عن قوله، فإن هذه

الأسماء لم يطلق عليه سبحانه منها إلا أفعال مخصوصة معينة فلا يجوز أن يسمى بأسمائها»^(٤).

(١) مفردات: ألفاظ القرآن (ص ٧٧٢).

(٢) تاج العروس للزبيدي (١٤٧/١٤).

(٣) معارج القبول (١/٧٦).

(٤) بدائع الفوائد (١/١٦٩).

٣- هل الله في الإسلام «مضل»؟

الجواب:

ليس من أسمائه سبحانه (المضل)، لكن ما ورد أنه يضل الظالمين والكافرين والفاسقين،

كما في الآيات التالية:

- ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾.
- ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾.
- ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾.

والإضلال نوعان:

أحدهما: أن يكون سببه الضلال^(١)، وذلك على وجهين:

- ١- إما بأن يضل عنك الشيء كقولك: أضللت البعير، أي ضلّ عني.
قال ابن منظور: «أضللت الشيء إذا ضاع منك (وضل عنك)، مثل: أضللت بعيري وغيره، إذا ذهب منك»^(٢).
 - ٢- وإما أن تحكم بضلاله كقولك: أضللت الرجل، أي حكمت بأنه ضال.
- الثاني: أن يكون الإضلال سبباً للضلال وهو أن يزين للإنسان الباطل؛ ليضل (وهذا من فعل الشيطان)^(٣).

وإضلال الله تعالى للكفار: أي أن يضل الإنسان عن الله، فيحكم الله عليه بالضلال في الدنيا، ويعدل به عن طريق الجنة إلى النار، كما جاء في القرآن:

- ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥].
- ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [البقرة: ١٠]^(٤).

٤- هل الله في الإسلام «مخادع»؟

الجواب:

ليس من أسمائه سبحانه (المخادع)، لكن ما ورد أنه يخادع الكفار والمنافقين، كما في قوله تعالى:

(١) أي أن الضلال هو سبب الإضلال.

(٢) لسان العرب (١١/ ٣٩٢).

(٣) انظر هذا التفصيل في مفردات ألفاظ القرآن (ص ٥١٢).

(٤) جاء في كتاب القوم أن الرب عندهم يضل الأنبياء كما في حزقيال (١٤- ٩): «فإذا ضل النبي وتكلم كلاماً فأنا الرب قد أضللت هذا النبي وسأمد يدي عليه وأبيده من وسط شعبي إسرائيل».

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُخْلِدُونَ اللَّهُ وَهُوَ خَالِدُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢]، أي صار فهم عن خداعهم.

قال القرطبي: «الخداع من الله مجازاتهم على خداعهم أوليائه ورسله»^(١).

وقال الطبري: «يعطيهم يوم القيامة نوراً يمشون به مع المسلمين كما كانوا معهم في الدنيا،

ثم يسلبهم ذلك النور فيطفئه، فيقومون في ظلمتهم ويضرب بينهم بالسور»^(٢).

وقال الألوسي: «أي فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومي

الدماء والأموال، وأعد لهم في الآخرة الدرك الأسفل من النار»^(٣).

٥- هل الله في الإسلام «مستهزئ»؟

الجواب:

ليس من أسمائه سبحانه (المستهزئ)، لكن ما ورد أنه يستهزئ^(٤) بالكفار والمنافقين، كما

في قوله تعالى:

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيُوعِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ

مُسْتَهْزِئُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْسُوهٗنَ﴾ [البقرة: ١٤-١٥].

ويسمى هذا في علم البلاغة والبدیع بالمشاكلة.

والمشاكلة أن يذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته.

مثاله: «وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا».

﴿فَمَنْ أَعَدَّىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعِدْهُ أَوْ يُبْعَثْ مَا أَعَدَّىٰ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤].

وقال أبو تمام:

من مبلغ أفناء يعرب كلهم أني بنيت الجار قبل المنزل

والرجل يبني الدار لا الجار.

جاء في تفسير ابن كثير: ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾،

(١) تفسير القرطبي (٥/٤٢٢).

(٢) تفسير الطبري (٥/١٤٢).

(٣) روح المعاني للألوسي (٤/٢٥٧).

(٤) جاء في كتاب القوم أن الرب يستهزئ كما في الزايمر (٢-٤): «الساكن في السموات يضحك الرب يستهزئ بهم حيث أنه يتكلم عليهم بغضبه ويرجفهم بغيظه».

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾، ﴿يَسْتَخْرِونَ مِنْهُمْ سِرَّ اللَّهِ وَمِنْهُمْ﴾، ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾، وما أشبه ذلك من إخبار من الله تعالى أنه مجازيهم جزاء الاستهزاء ومعاقبتهم عقوبة الخداع، فأخرج خبره عن جزائه إياهم وعقابه لهم مخرج خبره عن فعلهم الذي عليه استحقوا العقاب في اللفظ، وإن اختلف المعنيان^(١).

وبمثل ذلك يرد على قولهم:

٦- هل الله «ناسخ» أو هل «الله ينسى»؟

قال ابن عاشور: «نسيان الله لهم مشاكلة أي حرمانه إياهم مما أعد للمؤمنين؛ لأن ذلك يشبه النسيان عند قسمة الحظوظ»^(٢)، وفي الملاح إلى أن الجزاء من جنس العمل، فالله لا ينسى بدليل قوله تعالى: ﴿لَا يَغْضِبُ رَّبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢].

٧- هل الله في الإسلام «المتق»؟

الجواب:

الراجع أن المنتقم ليس من أسماء الله تعالى، وإنما هو من صفاته. والنعمة هي: العقوبة^(٣)، فمنتقم أي: يعاقب من يستحق العقوبة وهذا من العدل، قال تعالى: ﴿فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [الأعراف: ١٣٦]^(٤).

٨- هل الله في الإسلام «ضار»؟

الجواب:

ليس من أسمائه سبحانه (الضار)، ولم يرد نص بذلك، لكن ما ورد أنه يمس الناس بالضرر، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِمُصْرٍ فَمَا كَانَ مِنْكَ لَمُوتٍ أَوْ آخِرٌ﴾، والضرر هو سوء الحال^(٥). والضرر قد يصيب الإنسان في نفسه في الدنيا بمرض أو نقص مال أو علم أو فقد حبيب وتحو ذلك، أو في البرزخ والآخرة بعذاب القبر وجهنم وغير ذلك من صنوف العذاب فكلها

(١) تفسير ابن كثير (١/ ٨٠).

(٢) التحرير والتنوير (٦/ ٢٥٥).

(٣) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٨٢٢).

(٤) جاء في كتاب القوم أن الرب منتقم وأنه إله النعمات كما في: المزامير (٩٤-١): (يا إله النعمات يا رب يا إله النعمات أشرق)، وناسوم (١-٢): (الرب إله غيور ومنتقم، الرب منتقم وذو سخط).

(٥) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٥٠٣).

من الضر، ومن توحيد الربوبية أن يؤمن الإنسان أن الذي يملك النفع والضر هو الله وحده،
فإنه وحده هو الذي يملك أن يصيب الناس بالضر أو يرفع عنهم هذا الضر لأن الأمر كله
بيده، ولا يخالف في ذلك إلا واحد من اثنين:

الأول: من يظن أن إلهه عاجز ضعيف لا يملك أن يضر أحداً.

الثاني: المشرِك الذي يقول بوجود إلهين، إله للخير وآخر للشر.

فمن أي الفريقين هذا المعترض؟؟

٩- هل الله في الإسلام جبار؟

الجواب:

نعم الجبار من أسمائه الحسنى^(١)، ومعناه:

- المصلح للأمر من جبر الكسر أي إصلاحه، وجبر الفقير بإغنائه.

- القاهر لخلقه، بالعز الذي ليس لأحد سوى الله.

- العالي على خلقه، ومن ذلك قولهم للنخلة التي تعلو كل النخل: جبارة.

قال ابن القيم في النونية:

وكذلك الجبار من أوصافه والجبر في أوصافه نوعان

جبر الضعيف وكل قلب قد غدا ذا كسرة فالجبر منه دان

والثاني جبر القهر بالعز الذي لا ينبغي لسواه من إنسان

ولله مسمى ثالث وهو العلو فليس يدنو منه من إنسان

من قولهم جبارة للنخلة العاليا التي قامت لكل بنان^(٢)

١٠- هل الله في الإسلام متكبر؟

الجواب:

نعم، من أسمائه سبحانه المتكبر ويعني: المتفرد بالعظمة المطلقة.

(١) ورد في كتاب القوم أن الرب جبار كما في التنية (١٠-١٧): (لأن الرب إلهكم هو إله الألهة ورب

الأرباب الإله العظيم الجبار المهيب).

(٢) النونية مع شرحها (٢/٢٣٢)، وانظر: النهاية لابن الأثير (١/٢٣٥)، لسان العرب (٥/٥٣٥)، تفسير

الأسماء للزجاج (ص ٣٤).

فهو سبحانه المتكبر عن:

- كل سوء وشر وظلم^(١).

- صفات الخلق فلا شيء مثله^(٢).

- وهو الذي له الكبرياء في السموات والأرض، والكبرياء: السلطان والعظمة.

- وهو المتكبر لأن كل ما دونه بالنسبة له حقير صغير.

والكبرياء من خصائص الإلهية، ويذم من ادعاهها من الخلق لأنه لا يستحق ذلك، فهي

صفة ممدوحة محمودة في الخالق، قبيحة مذمومة في المخلوق.

١١- هل الله في الإسلام هو (الوارث)؟ وإن كان هو الوارث فمن يرث؟

الجواب:

نعم، الله هو الوارث أي: الذي يبقى بعد فناء كل الخلق.

قال الطبري: «(وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ)»: يقول سبحانه وتعالى ونحن نرث الأرض ومن عليها

بأن نميت جميعهم فلا يبقى حي سوانا إذا جاء ذلك الأجل^(٣).

وقال الزجاجي: «الله تَعَالَى وارث الخلق أجمعين لأنه الباقي بعدهم وهم الفانون»^(٤).

وقال الخطابي: «الوارث هو: الباقي بعد فناء الخلق»^(٥).

قال يزيد بن خذاف (وهو شاعر جاهلي):

هون عليك ولا تولسع بإشفاق
فإنما ما لنسا للوارث الباقي

وقال الزجاج: «(الوارث) كل باق بعد ذهاب فهو وارث»^(٦).

١٢- هل الله في الإسلام وقيت. بفتح الهمزة؟

الجواب:

الله سبحانه المقيت - بضم الميم - وليس المقيت - بفتح الميم -.

(١) تفسير الطبري (٣٧ / ٢٨)، عن قتادة وغيره.

(٢) الاعتقاد (ص ٥٥).

(٣) تفسير الطبري (١٤ / ١٦).

(٤) اشتقاق الأسماء (ص ١٧٣).

(٥) شأن الدعاء (ص ٩٦).

(٦) تفسير الأسماء (ص ٦٥).

قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْبِلًا﴾ [النساء: ٨٥].

فالمُقبِت - بضم الميم - مشتق من القوت وهو اسم الشيء الذي يحفظ نفسه.

وعلى هذا فالمُقبِت هو: الحفيظ الذي يعطي الشيء على قدر الحاجة^(١).

وهو: الحافظ، والقائم على كل شيء بالتدبير، والمقتدر على الشيء^(٢).

أما المقيت - بفتح الميم - فاسم مفعول من المقت، وهو الكره والبغض الشديد، فالمقيت

بمعنى المكروه، وهذا لا يوصف به الله في الإسلام أبداً.

١٣- **يا معلى كون الله في السلاسل (شهاداً)؟**

الجواب:

قال الزجاج: «الشهيد الحاضر، يقال شهدت الشيء وشهدت به من الشهادة التي هي

الحضور»^(٣). فالشاهد بمعنى الشاهد كالعليم بمعنى العالم، والرحيم بمعنى الراحم.

وقوله تعالى: ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [النساء: ٢٢]، أي: شاهد عليه عالم به لا يخفى

عليه شيء^(٤).

١٤- **يا معلى (أحد) في قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]؟**

الجواب:

لفظ (أحد) إذا استخدم في الإثبات مطلقاً بغير إضافة كان بمعنى: المتفرد في ذاته وفي

صفاته فلا يجمع مع كفاء له أو أكفاء، ولا يجوز ذلك إلا لله فقط، فهو الأحد في الوجود ولا

مثيل له ولا كفاء في ذاته ولا صفاته^(٥).

١٥- **واولاً لم يقل الواحد؟**

الأحد - كما ذكرنا - هو المتفرد في وحدانيته في ذاته وصفاته، بخلاف الواحد الذي يفيد

وحدة الذات فقط، فهو أكمل في الدلالة على الوجدانية من الواحد^(٦) وكلاهما من أسماء الله

(١) لسان العرب (٢/ ٩٠).

(٢) اشتقاق الأسماء (ص ١٣٦)، شرح الأسماء للرازي (ص ٢٦٧).

(٣) تفسير الأسماء (ص ٥٣).

(٤) تفسير الطبري (٧/ ٩٠)، اشتقاق الأسماء (ص ١٣٠).

(٥) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٦٦).

(٦) تفسير الأسماء (ص ٥٨).

سبحانه وتعالى القائل: ﴿قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾.

قال أبو حاتم السجستاني النحوي اللغوي: «(أحد): هو اسم أكمل من الواحد، ألا ترى إنك إذا قلت: فلان لا يقوم له واحد، جاز في المعنى أن يقوم له اثنان فأكثر، بخلاف قولك: لا يقوم له أحد»^(١).

فما يفرق به بين الأحد والواحد: أن الأحد يذكر لنفي ما يذكر معه من عدد إذا لم يضاف، أما الواحد فهو لمفتتح العدد: (واحد - اثنان....).

بيان ذلك أنك لو قلت: ما جاءني أحد، فهذا معناه أنه لم يأتك أي شخص مطلقاً، أما لو قلت: ما جاءني واحد، فربما أتاك أكثر من واحد.

١٦- يزعم بعض الكفار أن (أحد) لا يستخدم إلا مضافاً فقط فمن الخطأ الوصف به، فما الرد على ذلك؟

هذا الكلام خطأ يدل على جهل قائله، فكما قال الراغب الأصفهاني أن لفظ أحد يستخدم في الإثبات على ثلاثة أوجه:

- مضموم لعدد مثل: أحد عشر.

- مضاف مثل: أحد الناس أو أحدكم.

- أن يستعمل وصفاً تطلقاً (أي الأحد أو أحد) وليس ذلك إلا لله^(٢).

١٧- يقول بعض الكفار: إن المقصود في قوله تعالى: ﴿قُلِ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ أي: أحد الالهة

بتقدير مضاف إليه ومحذوف بعد كلمة أحد وهو كلمة الالهة، فما الرد على ذلك؟

إن هذا غير ممكن أبداً؛ لأن المحذوف شرطاً أولها أن يستدل على المحذوف من السياق، ولا شك أن سياق سورة الإخلاص كله في توحيد الله ﷻ، بل القرآن كله في توحيد الله ﷻ، والآيات الواردة فيه التي تصرح بأنه لا إله إلا الله كثيرة مستفيضة، فكيف نقدر هنا محذوفاً يؤدي إلى معنى مضاد للتوحيد؟ لا يقول ذلك إلا جاهل معاند.

ثم أين هي القرينة التي في السياق تدل على ذلك المحذوف المزعوم؟

كما أن كلمة (أحد) منونة، وأو كانت مقطوعة عن الإضافة لبَيِّنَت على الضم^(٣) كما في كلمتي

(١) الزينة نقلاً عن الاتقان (١/ ١٩١).

(٢) المفردات (ص ٦٧).

(٣) لسان العرب (٢/ ٤٤٨).

(قَبْلُ) و(بَعْدُ) في قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْثَرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

١٨- يقول بعض أعداء الدين: لو اُذا ليس لله في الإسلام صفات تدل على الوحدة؟

الجواب:

الصفات الدالة على محبة وود الله لعباده ورحمته ورأفته بهم كثيرة، لكن ذاك المفتري هو من جهلها أو تجاهلها.

ومن هذه الصفات الدالة على المحبة: الودود كما في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ﴾ والودود صيغة مبالغة من الود وهو الحب^(١).

ومنها: ولي المؤمنين، والولي هو المحب والنصير^(٢).

ومن النصوص التي صرحت بلفظ محبة الله لعباده:

قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ وَيُحِبُّ الْمُكَلِّمِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَكُنْ مِنْ أَوَّلِهِ يَهْدِيهِ وَأَتَقَرَّ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾.

١٩- يقول بعض أعداء الدين: لو اُذا كل صفات الله في الإسلام صفات تؤدي للخوف ولا

توجد صفات للرجاء واللين؟

الصفات الباعثة على الرجاء والطمع في رحمة الله لعباده ورأفته بهم كثيرة جدًا في القرآن والسنة، لكن عميت عنها أبصار هؤلاء المفترين كما عميت قلوبهم.

ومن هذه الصفات:

الرحمن والرحيم: وتدل على كمال الرحمة وشمولها، كما قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ وَرَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ [غافر: ٧].

(١) المعجم الوسيط (٢/ ١٠٦٥).

(٢) المعجم الوسيط (٢/ ١١٠١).

التواب: كما قال سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾
العفو: الذي يكسر العفو عن عباده.

الغفور: الواسع المغفرة كما قال سبحانه: ﴿قُلْ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَنْ يَشَاءُ وَالَّذِينَ يَسْتَرْفُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾
الحفيظ: الذي يحفظ عباده، ويحفظنا من الشرور.

الكريم: الذي يكرم الناس جميعًا.

القريب: كما قال سبحانه: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾.

المجيب: الذي يجيب الدعاء كما قال صالح لقومه: ﴿يَنْقُومِ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَإِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾.

فهذا جزء قليل من الصفات والآيات الباعثة على الرجاء والاطمئنان بيا عند الله، واعلم أن المسلمين يعبدون الله بمحبته ورجائه كما يعبدونه برهبته والخوف منه، كما قال سبحانه: ﴿وَيَذُوقُوا رَحْمَةً وَسَعَةً﴾، ولا يجوز أن يعبد بالخوف فقط لأن هذا يؤدي إلى اليأس والقنوط من رحمته، ولا يجوز أيضًا أن يعبد بالرجاء فقط لأن هذا سيؤدي إلى التفريط والتساهل في مواقع الذنوب والمحرمات.



الفصل الخامس

الافتراءات

حول النبي ﷺ زواجه
وحياته ورسالته



١- اولاد الزوج النبي ﷺ بأكثر من أربع نسوة؟

١- الزواج بأكثر من أربع أباحه الله له، وهذا الزواج الحلال لا يعيب أي إنسان: ﴿وَمَا أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ أَلَيْتَ أَتَيْتَ أَجُورَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٥٠].

٢- كل هذه الزيجات كانت بقبول ورضا زوجاته وليس لأحد غيرهن أن يعترض.

٣- الرسول ﷺ له جملة من الأحكام الخاصة مثل:

أ- فرض قيام الليل عليه.

ب- يحرم عليه وعلى آله أخذ أموال الزكاة والصدقة.

ج- أبيح له الوصال في الصيام.

وهذه الأحكام تدل على أن له خصوصية ليست لغيره من أمته.

٤- راعي الرسول مصالح في كل زيجاته، منها مصالح عامة مشتركة بين كل الزيجات، وانفردت بعض الزيجات بمصالح معينة.

فمن المصالح العامة المشتركة:

أ- أن تتولى أمهات المؤمنين تعليم النساء.

ب- أن ينقلن للناس ما يحدث داخل بيت النبي من حكم وأحكام.

﴿وَأَذْكُرْتُ مَا يَثْبُتُ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾

[الأحزاب: ٣٤].

٣- إعلاء شأن المرأة في المجتمع الذي نشأ على جاهلية كانت تهين المرأة.

ومن المصالح العامة التي انفردت بها زيجات معينة:

أ- جذب كبار القبائل للإسلام بمصاهرتهم، مثل زواجه ﷺ بكل من: (جويرية بنت

الحارث - أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان).

ب- حكم تشريعية كتحریم التبني في زواجه من زينب بنت جحش.

ج- إكرام أتباعه المقربين له كأبي بكر بزواجه من ابنته عائشة، وكعمر بن الخطاب بزواجه

من ابنته حفصة، وكزويجه ﷺ لبناته رقية وأم كلثوم لعثمان بن عفان، وفاطمة لعلي بن أبي

طالب رضي الله عنهم جميعاً.

ومن المنافع الخاصة: مراعاة ظروف خاصة لبعض زوجاته، مثل:

- سودة بن زمعة التي كانت من المؤمنات المهاجرات وتوفي عنها زوجها وكان ابن عمها ولو رجعت إلى أهلها لعذبوها وفتنوها عن دينها.

- أم سلمة هند بنت أبي أمية: كانت مسنة وذات عيال وتوفي عنها زوجها وكانت شديدة التعلق به.

٢- ألا تحل هذه الزيجات على شهوانية؟

الجواب:

إن هذه الزيجات عند النظر والتحقيق لا تدل إلا على مراعاة المصالح العامة للأمة والخاصة لأحد رعيته ﷺ وقد سبق تفصيل ذلك.

ومما يدل على انتفاء صفة الشهوانية في هذه الزيجات:

- أن الرسول بدأ زواجه في الخامسة والعشرين من السيدة خديجة التي كانت في الأربعين من عمرها وسبق لها الزواج مرتين، واستمر الزواج ٢٥ سنة لم يتزوج عليها حتى ماتت.

- لم يتزوج النبي ﷺ بذكر إلا واحدة فقط من إحدى عشرة امرأة، فكل أزواجه سبقهن الزواج إلا عائشة رضي الله عنهن جميعاً.

- أكثر زوجاته تزوجهن بعد بلوغه أكثر من ٥٧ سنة كما يوضح الجدول التالي:

م	اسم أم المؤمنين	سنة الزواج بها	عمر النبي ﷺ وقت الزواج منها
١	خديجة	١٥ قبل النبوة	٢٥ سنة
٢	سودة	١٠ للنبوة	٥٠ سنة
٣	عائشة	١١ للنبوة	٥١ سنة
٤	حفصة	٣ هـ	٥٦ سنة
٥	زينب بنت خزيمة	٤ هـ	٥٧ سنة
٦	أم سلمة	٤ هـ	٥٧ سنة
٧	زينب بنت جحش	٥ هـ	٥٨ سنة
٨	جويرية	٦ هـ	٥٩ سنة
٩	أم حبيبة	٧ هـ	٦٠ سنة
١٠	صفية بنت حيي	٧ هـ	٦٠ سنة
١١	ميمونة بنت الحارث	٧ هـ	٦٠ سنة

وأخيراً: لو تزوج الإنسان وقضى شهوته بالحلال فهل يلام على ذلك؟ بالطبع لا. ومن العجب أن ممن يثير هذه الشبهات اليهود والنصارى الذين يؤمنون بكتاب جاء فيه أن نبي الله داود تزوج بمائة امرأة، وأن سليمان عليه السلام كان له مبعائة امرأة. بل في كتابهم أيضاً نسبة الزنى للأنبياء (كداود برأه الله مما قالوا)، والأدهى من ذلك أنهم ينسبون لهم أخطأ أنواع الزنى وهو زنى المحارم (كما نسبوا لسيدنا لوط عليه السلام أنه زنى بابنتيه)، وهم مع ذلك لا يقدحون في نبوة أي نبي نسبوا له هذه الشناعات.

٣- أولاد نوح النبي من خديجة عليها السلام رغم كبرها؟

أولاً: ما تذكره الروايات أن خديجة هي التي سعت إلى الزواج من النبي (رغم كثرة خطاياها) ووسطت في ذلك صديقتها نفيسة بنت منبه، وكان سبب رغبتها في الزواج منه حسن أخلاقه وأمانته والبركة العظيمة التي أحاطت به ^(١).

ثانياً: اشتهرت خديجة بحسن خلقها ورجاحة عقلها ومكانتها الرفيعة في قريش، وكان الكثير من رجال مكة يتمنون الزواج منها.

ثالثاً: لم يكن زواج النبي منها رغبة في مالها كما يدعي كذباً بعض المفتريين، بدليل أن النبي عليه السلام أصدقها ٢٠ بكرة (وهي الناقة الفتية) وهذا من خير أموال العرب.

٤- أولاد طلق النبي عليه السلام سودة بنت زهرة بعد أن كبرت سلفاً؟

ما روى أن النبي طلق سودة هو ضعيف كما ذكر ابن حجر في فتح الباري (فهي رواية أخرجها ابن سعد بإسناد مرسل).

أمّا ما روى في الصحيح فهو أنها لما كبرت وهبت ليلتها لعائشة عليها السلام إرضاء للنبي عليه السلام، فقد تزوجها النبي وهي امرأة مسنة مراعاة لظروفها (التي ذكرناها آنفاً)، ولما كبرت سنّها ولم يعد لها في الرجال حاجة، استمر النبي يقسم لها ليلة عدلاً بين نسيائه، فخشيت أن تثقل على النبي عليه السلام فوهبت ليلتها لعائشة.

٥- أولاد نوح النبي عليه السلام من عائشة وهي طفلة؟

الجواب:

١- لم تكن طفلة بل امرأة بالغة.

(١) سيرة ابن هشام (١/ ١٨٨)، الرحيق المختوم (ص ٧٨).

- ٢ - المرأة قد تبلغ في الثامنة وربما قبل ذلك، كما هو ثابت طبيًا.
- ٣ - لقد خطبها النبي ﷺ وعقد عليها في السادسة، ولم يدخل بها إلا عندما بلغت وصارت صالحة للزواج وهي في التاسعة من عمرها.
- ٤ - إن كنا ننكر ذلك عرفًا الآن، فلم يكن ذلك مستنكرًا وقتها، فالأعراف تتغير وتتبدل في كل زمان ومكان، وليس من الإنصاف محاكمة أفعال حدثت منذ أكثر من ألف وأربعمائة سنة، لأعراف عصرنا الحالي.
- ويكفي في الدلالة على أن هذا لم يكن مستنكرًا في أعراف القوم وقتها أن عائشة كانت مخطوبة قبل زواجها من النبي ﷺ لجبير بن مطعم.
- وأن أحدًا لم يعترض سواء من المسلمين أو الكفار المتربصين بالرسول الكريم والمتشوقين لوقوع أي شيء يشنعون به عليه.
- ٥ - فارق السن بينهما لا يقدح في كفاءة الزواج لأن الكفاءة لها اعتبارات متعددة ليست هي السن فقط، وكفى أنه نبي ﷺ.
- ٦ - صغر سنها أهلها لسرعة التعلم والحفظ وعاشت بعد وفاته ﷺ زمانًا فكانت أكثر زوجاته رواية عنه، بل هي من المكثرات في الرواية (روت ما يروى على ٢٢٠٠ حديث).

٦- أولًا كان يأتي وعما ومارسات جنسية قبل التسعة كالمفاضة؟

هذا محض افتراء وبهتان من أعداء الله الكاذبين وعلى من ادعى ذلك أن يأتي بالدليل.

٧- أولًا لزوج ﷺ من زوجة ابنه زيد السيدة ليلب بنت جحش؟

أولًا: زيد ليس ابنه بل كان دعيه، فزيد بن حارثة تبناه النبي ثم ألغى التبني فهو ليس ابنه لا حقيقة ولا ادعاء.

قال الله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن ذُرِّيُّوهُنَّ أَلَّهُ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وقال: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ [الأحزاب: ٤].

ثانيًا: السيدة زينب حين تزوجها الرسول ﷺ كانت مطلقة زيد دعيه ولم تكن زوجته، فهي مطلقة دعيه، وليست زوجة ابنه.

ثالثًا: الرسول ﷺ لم يتزوج السيدة زينب من عند نفسه ولكن الذي زوجها للنبي هو الله ﷻ بدليل قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا﴾.

رابعًا: العلة في الزواج هي كما قال الله ﷻ: ﴿لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْوَاجِ أَرْوَاحِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ [الأحزاب: ٣٧].

ففي الزواج علة تشريعية وهي إلغاء عادة التبني.

﴿أَدْعَوْهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٥].

خامسًا: أما ما روى أن النبي ﷺ رآها فأعجبته... إلخ، فهي روايات ساقطة الأسانيد كما

ذكر ابن كثير والقرطبي والقاضي ابن العربي.

قال ابن كثير: «ذكر ابن أبي حاتم والطبري ههنا أثرًا عن بعض السلف أحببنا أن نضرب

عنها صفحًا لعدم صحتها فلا نوردها»^(١).

وقال ابن العربي: «وهذه الروايات كلها ساقطة الأسانيد»^(٢).

وقال القرطبي: «أما ما روى أن النبي ﷺ هوى زينب امرأة زيد، وربما أطلق بعض المجان

لفظ عشق فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبي ﷺ عن مثل هذا، أو مستخف بحرمة»^(٣).

ثم إنها كانت ابنة عمه النبي ﷺ، وكان يعرفها من قبل أن يفرض الحجاب ولو أراد

زواجها من قبل لفعل، وهو الذي زوجها لزيد^(٤).

وكان زيد يريد أن يطلقها فيقول له النبي ﷺ: أمسك عليك زوجك واتق الله.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾.

٨- ولهذا لم تلال أية بتحريم التبني وبإلغى الأمر على ذلك؟

كان التبني من تقاليد العرب المتأصلة فيهم والتي يصعب هدمها، فاحتاجت مع القول إلى

العمل حتى تزيل أي حرج في نفوس الناس بعد ذلك، ومن المعلوم أن العمل له تأثير كبير ربما يفوق

القول، ومما يشهد لذلك أن النبي ﷺ لما أمر الصحابة في صلح الحديبية بنحر هديهم وحلاقة

شعرهم والتحلل من العمرة لم يقم أحد لامثال أمره، فلما قام ونحر هديه ولم يكلم أحدًا، بادروا

فنحروا وتحللوا^(٥)، وهذا يدل على تأثير الفعل والعمل في النفوس فلا يستحي مسلم أبدًا أن يفعل

شيئًا فعله أكرم الخلق الرسول محمد أسوتنا وقدوتنا ومعلمنا عليه أفضل الصلاة والتسليم.

(١) تفسير ابن كثير (٣/ ٧٨١).

(٢) أحكام القرآن (٣/ ٥٧٧).

(٣) تفسير القرطبي (١٤/ ١٩١).

(٤) التحرير والتنوير (١١/ ٣٦).

(٥) انظر القصة بكاملها في صحيح البخاري (٢٥٢٩).

٩- وهذا لقولون فيها جاء في تفسير القرطبي أن من خصال النبي ﷺ: إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها ودخل له نكاحها (١)، ليس هذا دليل على أن هذا ما وقع في قصة زيد؟

هذا القول نقله القرطبي عن القاضي ابن العربي، ونقله ابن العربي عن الجويني (إمام الحرمين) بلا دليل مطلقاً.

وقد عقب القاضي على قول الجويني بقوله: «هكذا قال إمام الحرمين وقد بينا الأمر في قصة زيد بن حارثة كيف وقع» (٢).

وعقب القرطبي بقوله: «قال ابن العربي، هكذا قال إمام الحرمين، وقد مضى ما للعلماء في قصة زيد من هذا المعنى» (٣).

وقد نقلنا أقوال العلماء في تضعيف روايات رؤية النبي ﷺ لزَيْنب آتفاً ومنهم القرطبي وابن العربي.

وعلى هذا فنقول الجويني هذا ضعيف لا دليل عليه ولا يعتد به، وليس قول أحد من العلماء حجة في الدين، هذا إن صح أن إمام الحرمين قاله وصح النقل عنه، ويجب أن ننبه إلى أن نقل القرطبي وابن العربي لهذا القول ليس معناه قبولهما له؛ بل قد انتقد كل منهما هذا القول كما وضحنا.

١٠- وهذا عن زواجه بجويرية بنت الحارث، هل كان ذلك بإرادتها أم كانت مجبرة بعد وقوعها في الأسر؟

الجواب:

جويرية كانت سيدة قومها بني المصطلق، ولما هزم قومها كانت من السبي، ووقعت في سهم ثابت بن قيس، فكاتبها على نفسها.

فذهبت إلى النبي ﷺ تستعين به على كتابتها، فقال لها النبي: «هل لك في خير من ذلك؟» قالت: وما هو يا رسول الله؟ قال: أقتني عنك كتابتك وأتزوجك؟ قالت: نعم، (٤)، فالزواج كان برضا تام منها، وكان بتفضل وتكرم من النبي ﷺ.

(١) تفسير القرطبي (١٤/٢١٢).

(٢) أحكام القرآن (٣/٥٩٩).

(٣) تفسير القرطبي (١٤/٢١٢).

(٤) أحمد (٢٥١٦١)، وأبو داود (٣٤٢٩).

وكان لهذا الزواج غاية عظيمة، فقد أعتق المسلمون من كان بأيديهم من أسرى بني المصطلق وقالوا: أصهار رسول الله يسترقون؟

حتى قالت عائشة: فلقد أعتق بتزويجه إياها مائة أهل بيت من بني المصطلق، فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها.

ويفضل هذا التصرف الحكيم أسلم بنو المصطلق طواعية جميعاً، وصاروا أعواناً للمسلمين^(١).

١١- كيف يدخل النبي ﷺ بصفية بنت حيي قبل أن تكمل عدتها؟

الجواب:

صفية كانت من سبي خير اصطفاه رسول الله وعرض عليها الإسلام فأسلمت، فأعتقها وتزوجها^(٢).

أما أنها لم تكمل عدتها فهذا غير صحيح؛ لأن عدة المسبية هو أن تستبرئ الرحم بحيضة. قال النبي ﷺ في سبي أوطاس: «لا توطأ حامل حتى تضع، ولا حائل حتى تستبرئ بحيضة»^(٣). فهل استبرأت بحيضة؟ نعم، والدليل ما جاء في البخاري: «فاصطفاه النبي ﷺ لنفسه فخرج بها حتى بلغنا سد الروحاء حلت فبنى بها»^(٤).

قال ابن حجر في الفتح: «حلت: أي طهرت من الحيض»^(٥).

وجاء في صحيح مسلم أنه: «دفعها إلى أم سليم تصنعها له وتهيشها وتعند في بيتها»^(٦). قال النووي: «تعند معناه تستبرئ»، فإنها كانت مسبية يجب استبراؤها وجعلها في مدة الاستبراء في بيت أم سليم، فلما انقضى الاستبراء جهزتها أم سليم وهيأتها»^(٧).

١٢- كيف تزود النبي ﷺ من خاله خولة بنت حكيم؟

الجواب:

أولاً: لم يثبت أن النبي ﷺ تزوج خولة بن حكيم، بل الثابت أنها وهبت نفسها للنبي

(١) زاد المعاد (٣/٢٥٨)، ابن هشام (٢/٢٩٥).

(٢) الرحيق المختوم (ص ٤٨٠).

(٣) أبو داود (١٨٤٣)، الدارمي (٢١٩٣)، وأحمد (١١١٦٨)، وصححه الألباني في إرواء الغليل (١/٢٠٠).

(٤) البخاري (٢٦٧٩).

(٥) فتح الباري (٩/١٧٨).

(٦) مسلم (٢٥٦٤).

(٧) شرح صحيح مسلم (٦/٥٠٨).

فأرجأها ولم يتزوجها^(١).

ثانيًا: خولة بنت حكيم ليست خالة النبي، فهي ليست أختًا لأم النبي لا من جهة الأب ولا من جهة الأم.

فأم النبي ﷺ أمينة أبوها هو: وهب بن عبد مناف بن زهرة^(٢).
وخولة أبوها حكيم بن أمية بن حارثة بن الأوقص بن مرة بن هلال^(٣).
فلا أخوة من جهة الأب.

وأم أمينة هي: برة بنت عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار.
وأم خولة هي: ضعيفة بنت العاص بن أمية بن عبد شمس.
فلا أخوة من جهة الأم كذلك.

وإنما هي قرابة حيث إن جد أمينة (عبد مناف) تزوج من ابنة أحد أجداد خولة (وهو مرة بن هلال)^(٤).

فهي من خالات النبي أي من قريباته من جهة أمه.

كما قال ابن جعفر: «وبنو زهرة أخوال النبي؛ لأن أمه أمينة منهم وأقارب الأم أخوال»^(٥).
أما ما ذكر في مسند أحمد أنها إحدى خالات النبي:
إما على معنى أنها إحدى قريباته من جهة الأم كما وضعنا.
أو هو وهم من الراوي حيث جاء في السند:

عن شعبة عن عطاء الخراساني عن سعيد بن المسيب أن خولة بن حكيم وهي إحدى خالات النبي ﷺ سألت النبي ﷺ عن المرأة تحتلم فقال ﷺ: «لتغتسل»^(٦).
فالراوي عن خولة وهو سعيد بن المسيب هو ابن أختها، فهي خالة سعيد وليست خالة النبي ﷺ فاختلط الأمر على الراوي ونسب خؤولة خولة للنبي وهي لسعيد بن المسيب.

(١) البخاري (٤٧٢١).

(٢) مختصر ابن هشام (ص ٣١).

(٣) ابن سعد (٨/١٥٨).

(٤) ابن سعد (٨/١٥٨).

(٥) فتح الباري (٧/٨٣).

(٦) مسند أحمد (٢٦٠٥٠).

مما يؤكد هذا ما جاء في رواية الدارمي: «عن شعبة عن عطاء الخراساني قال سمعت سعيد بن المسيب يقول: سألت خالتي خولة بن حكيم السلمية رسول الله عن المرأة تحتلم فأمرها أن تغتسل»^(١).
ومما يؤكد ذلك أيضاً أن ابن سعد ذكر في الطبقات الكبرى في ترجمة سعيد بن المسيب (١١٩/٥):
«وأمه أم سعيد بنت حكيم بن أمية بن حارثة بن الأوقص السلمي»^(٢).
واسم خولة هو خولة بنت حكيم بن أمية بن حارثة بن الأوقص السلمي.
وقد ذكر ذلك إسحاق بن راهوية في مستنده.

فمن أين جاء الخطأ في رواية أحمد؟

الراجح أن الخطأ من عطاء الخراساني الذي قال عنه الشافعي: معروف بكثرة الغلط^(٣).

١٣- كيف تباد للنساء للذي بمجرد أن يهين الفسهن له؟ «وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» [الأحزاب: ٥٠].
الجواب:

أولاً: ما معنى (وهبت) في هذه الآية؟

أي: ويحل لك أيها النبي المرأة المؤمنة إن وهبت نفسها لك أن تتزوجها بغير مهر إن شئت ذلك، كما قال ابن كثير^(٤).

وقال الطبري والشوكاني: بغير صداق^(٥).

وقال البيضاوي: لا تطلب مهراً^(٦).

وقال ابن العربي: «أباح الله لرسوله أن يتزوج بغير الصداق (المهر)»^(٧).

ثانياً: هل تزوج النبي من امرأة وهبت نفسها له؟

الراجح أنه لم يتزوج بامرأة وهبت نفسها له بدليل حديث سماك عن عكرمة عن ابن عباس: «لم يكن عند رسول الله امرأة وهبت نفسها له»^(٨).

(١) الدارمي (٧٥٥).

(٢) ابن سعد (١١٩/٥).

(٣) تاريخ دمشق، لابن عساكر (٤٥١/٣٨).

(٤) تفسير ابن كثير (٧٩٥/٣).

(٥) تفسير الطبري (٢٣/٢٧)، فتح القدير، للشوكاني (ص ١٤١٣).

(٦) تفسير البيضاوي (٨٣٩/٢).

(٧) أحكام القرآن (٥٩٦/٣).

(٨) أخرجه الطبري (٢٣/٢٩)، وقال ابن حجر في الفتح إسناده حسن.

١٤- أهلكا امر الرسول ﷺ امرأة بنت النعمان أن تمهأ نفسها؟

الجواب:

هذه المرأة كان الرسول ﷺ قد عقد عليها، بدليل أنه طلقها بقوله: «الحقي بأهلك»، كما جاء في رواية عائشة.

ولقوله لأسيد: «ألقها بأهلها».

وقال أسيد في رواية ابن سعد: «فرددتها إلى أهلها».

وجاء في البخاري: «تزوج رسول الله أميمة بن شراحيل فلما أدخلت عليه بسط يده إليها، فكأنها كرهت ذلك، فأمر أبا أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين رازقين»^(١).

وجاء في رواية ابن سعد إنه اتفق مع أبيها على مقدار صداقها، وأن أباها قال له: إنها رغببت فيك وخطبت إليك^(٢).

وقد أورد البخاري هذا الحديث في كتاب الطلاق، باب: وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق.

فما معنى قول النبي ﷺ لها: «هي نفسك لي» في هذا الحديث إذن؟

قصد رسول الله ﷺ بذلك تطيب خاطرها ومداعبتها وليس إنشاء العقد، فقد كان العقد منجزاً بالفعل.

١٥- كيف تلوذ النبي ﷺ بعض نسائه بغير ولي، وقد قال: «إن الزانية هي التي تلوذ نفسها»؟

الجواب:

النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم كما قال الله ﷻ: ﴿الَّذِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، والرسول ولي لمن لا ولي له، كما جاء في الحديث الصحيح: «السلطان ولي من لا ولي له»^(٣).

وقد كان النبي ﷺ ولي أمر المؤمنين، فمن كانت بغير ولي فإن النبي ﷺ يكون وليها (أو من ينوب عنه)، والولي له أن يزوج نفسه من موكلته.

فالمرأة هنا لم تزوج نفسها، ولم تزوج بغير ولي.

١٦- أهلكا يقول المرسلون إن الرسول ﷺ هو أشرف المرسلين؟

أشرف المرسلين تعني أنه الأرفع مكانة والأعلى درجة بها شرفه الله به فضائل ومكارم لم تجتمع لغيره، ومن ذلك:

(١) البخاري (٤٨٥٣).

(٢) فتح الباري (٩/ ٣٦٠).

(٣) أخرجه الترمذي (١٠٢١) وحسنه، وصححه الألباني في الإرواء (١٨٤٠).

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾.

وقوله تعالى يصف خلق نبيه: ﴿وَلَا تَكُنْ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾.

وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

وقوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَفَازَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَجِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

وقوله تعالى في الدين الذي أرسل به: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

وقوله تعالى في الكتاب الذي أنزل عليه: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨].

أما الأدلة من السنة فكثيرة جدًا منها:

— قول رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر، وأنا أول من تنشق الأرض عنه يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر، ولواء الحمد بيدي يوم القيامة ولا فخر»^(١).

— وقول رسول الله ﷺ: «أنا أول من يقرع باب الجنة»^(٢).

وقوله ﷺ: «آتي باب الجنة فأستفتح، فيقول الخازن، من أنت؟ فأقول محمد، فيقول: بك

(١) الترمذي (٣٥٤٨)، ابن ماجه (٤٢٩٨) وصححه الألباني في الصحيحة (١٥٧١).

(٢) مسلم (٢٩٠).

أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك»^(١)

بل أمته هي أول أمة تدخل الجنة، والدليل على ذلك: قوله ﷺ: «نحن الآخرون الأولون يوم القيامة، نحن أول الناس دخولا الجنة»^(٢).

فأي شرف بعد هذا الشرف؟ وأي منزلة فوق تلك المنزلة؟

١٧- هل صحيح أن رسول الإسلام سحر؟ وكيف يمكن أن يوثق في كلام شخص وسحر؟

إن رسول الله ﷺ لم يكن مسحورًا، بل سحر في إحدى المرات ولفترة محدودة، وكان تأثير السحر كذلك محدودًا، ثم انتهى الأمر بأن شفاه الله تعالى، ولزيد من الإيضاح نورد القصة كما جاءت في صحيح البخاري:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: «سحر النبي ﷺ حتى كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، حتى كان ذات يوم دعا ودعا ثم قال: أشعرت أن الله أفتاني فيما فيه شفتائي؟ أتاني رجلان فقعده أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما للآخر: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب، قال: ومن طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: فيها ذا؟ قال: في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر، قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذروان.

فخرج إليها النبي ﷺ ثم رجع فقال: نخلها كأنه رؤوس الشياطين، فقلت: استخرجته؟ فقال: لا أما أنا فقد شفاني الله وخشيت أن يشر ذلك على الناس شرًا، ثم دفنت البئر»^(٣). من الحديث السابق نلاحظ ما يلي:

١- أن سحر النبي ليس أمرًا عجيبًا، فالنبي بشر يصيبه ما يصيب البشر، والسحر يصيب البشر كالمريض غمًا، ولذلك قال النبي في نهاية الحديث: أما أنا فقد شفاني الله، وكذلك أورد البخاري الحديث في كتاب الطب.

٢- السحر بابه واسع وهو متفاوت في طرقه ودرجة تأثيره، لكن الحديث وضع لنا أن تأثير السحر على النبي ﷺ كان محدودًا وغايته أنه كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، مثل أن يظن أنه يأتي أهله ولا يأتين، وهذا تأثير على البدن لا العقل.

(١) مسلم (٢٩٢).

(٢) البخاري (٢٣١)، ومسلم (١٤١٣).

(٣) البخاري (٣٠٢٨)، ومسلم (٤٠٥٩).

قال القاضي عياض: «وقد جاءت روايات هذا الحديث مينة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده، ويكون معنى قوله في الحديث: (حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن) ويروى: (يخيل إليه) أي يظهر له من نشاطه ومتقدم عاداته القدرة عليهن، فإذا دنا منهن أخذته أخذة السحر فلم يأتين، ولم يتمكن من ذلك كما يعترى المسحور. وكل ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء ثم لا يفعله ونحوه فمحمول على التخييل بالبصر، لا لخلل تطرق إلى العقل، وليس في ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة، ولا طعناً لأهل الضلالة»^(١).

٣- هذا السحر لم يؤثر في تبليغ الرسول للرسالة لأنه كان مؤثراً على الجسد فقط كالمرض الذي يؤثر في صحة البدن، ولأن الأدلة القطعية قد قامت بعصمة النبي من أي شيء يؤثر في صحة التبليغ.

قال النووي: «وقد أنكر بعض المتدعة هذا الحديث بسبب آخر، فزعم أنه يحط منصب النبوة، ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع، هذا الذي ادعاه هؤلاء المتدعة باطل؛ لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ، والمعجزة شاهدة بذلك، وتجويز ما قام الدليل بخلافه باطل، فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها، ولا كان مفضيلاً من أجلها، وهو ما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له»^(٢).

٤- الحديث فيه أن الله أطلع النبي ﷺ على أن الذي يشتكي بسببه هو سحر، وفيه أنه دلّه على الساحر، ومكان السحر، وأنه شفاه من السحر، وكل ذلك من الأدلة على أنه نبي من عند الله. فلماذا يأخذ أعداء الدين من الحديث أن النبي ﷺ سحر ويبنون على ذلك افتراضات كاذبة محاولين من خلالها التشكيك في نبوته، ويتركون الأدلة القاطعة على صدق نبوته الموجودة في نفس الحديث؟

(١) شرح صحيح مسلم للنووي (٣٢٨/٧).

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي (٣٢٨/٧).

١٨ - يحاول بعض أعداء الدين ومن لا أخلاق لهم ولا شرف انعام أشرف الخلق ﷺ بالامثلية

الجانسية (الشذوذ) . طاشاه من ذلك وقبحهم الله . وستحلين بقصته مع الصحابي

الكريم زاهر رضوان الله عليه، فكيف الرد على هؤلاء قبحهم الله؟

إن هؤلاء اللثام هم شر البرية يرون الأشياء بعين طباعهم، فلو رأوا رجلاً يقبل طفلاً ظنوا أنه يفعل ذلك بشهوة واتهموه بالشذوذ، ولو رأوا مصارعاً يمسك بمنافسه ليلقيه أرضاً اتهموا كلا المصارعين بالشذوذ!!

فمن الطبيعي أن يفكر هؤلاء المرضى في كل الأمور بعين طباعهم لانتشار الفواحش والموبقات فيهم وفي أهليهم، ويظنون أن كل الناس أمثالهم.

والحقيقة أن قصة النبي الكريم - الذي شهد الله جل جلاله أنه على خلق عظيم - مع الصحابي زاهر من القصص الدالة على رحمته ﷺ ورأفته بكل أمته.

والقصة «أن رجلاً من أهل البادية كان اسمه زاهراً كان يهدي للنبي ﷺ الهدية من البادية، فيجهزه رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج، فقال النبي ﷺ: إن زاهراً باديتنا ونحن حاضروه.

وكان النبي ﷺ يحبه وكان رجلاً دميماً فاتاه النبي ﷺ يوماً وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره، فقال الرجل: أرسلني من هذا؟ فالتفت فعرف النبي ﷺ فجعل لا يألو ما ألصق ظهره بصدر النبي ﷺ حين عرفه، وجعل النبي ﷺ يقول: من يشتري العبد؟ فقال: يا رسول الله إذا والله تجدي كاسداً، فقال النبي ﷺ: لكن عند الله لست بكاسد أو قال لكن عند الله أنت غال»^(١).

فكما هو واضح من القصة أن زاهراً كان رجلاً بدوياً دميم الشكل يشعر أن الناس تُعرض عنه ولا ترغب في صحبته، فكان النبي - الذي هو رحمة للعالمين - هو من يهتم به ويمارجه ويرفع من روحه المعنوية بأسلوب تربوي راقٍ، فكان يمدحه قائلاً: إن زاهراً باديتنا ونحن حاضروه.

وفي إحدى المرات وجده في السوق يبيع بضاعة فأمسكه من الخلف حتى لا يعرف من هو، وقال: من يشتري هذا العبد؟ من باب الدعابة والمزاح، فيقول زاهر إنه سلعة كاسدة لا

(١) مسند أحمد (١٢١٨٧)، وصححه الألباني في مختصر الشكائل (٢٠٤).

يرغب فيها أحد، فيرفع المربي العظيم محمد من روحه المعنوية ويبشره ببشرى عظيمة يتمناها كل إنسان مسلم فيقول له إنك إن كنت رخيضاً في أعين بعض الناس فأنت غالٍ عند الله، فليكن عزاءك عند إعراض الناس عنك أن تعلم أن مكاتتك عند الله عظيمة.

ما أعظمك يا رسول الله! وما أرحمك وما أعطفك بأي فرد من أمتك مهما قل شأنه بين الناس! فلو نسيه الناس وأعرضوا عنه فأنت أيها الحبيب من تذكره وتقبل عليه وترفع عنه الحزن وتزيل عنه الإحباط، وتدخل على قلبه السرور وصدق الله العظيم: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

أما أن النبي ﷺ أمسكه من الخلف، وأن زاهراً الصق ظهره بصدر النبي فهذا من المزاح الذي يحدث بين الرجال بشكل طبيعي بلا حرج ولا شبهة، لكن من يتحرج من فعل ذلك هم الشواذ الذي يشكون في أنفسهم وأهليهم، وهؤلاء يحتاجون لعلاج نفسي، وعقلي أيضاً. وأخيراً.. هل من يريد أن يفعل شيئاً فاحشاً يفعله في السوق وفي العلانية أمام كل الناس أم يفعله مستخفياً عن أعين الناس؟

لو كان الأمر مستقبلاً فإن فاعله سيخفيه لو كان حريصاً على سمعته بين أتباعه وأصحابه، خاصة وقد كثر أعداؤه والمتربصون به، والراغبون في النيل منه بأي طريقة. حقاً لقد كان كفار قريش الجاهليون من عباد الأوثان أشرف في خصومتهم من أولئك السفلة المتسبين لأهل الكتاب قبحهم الله.

١٦- يزعم السفلة من أتباع الشياطين أن النبي الكريم ﷺ قد وارس الجلس مع فاطمة بنت أسد وهي ميتة، وستحلين على كذبهم بولاية جاء فيها أنه اضطجع معها في قبرها. فها قد ذلك؟

هذا الافتراء.. وغيره كثير.. مما يعكس الجهل الشديد لقائله باللغة العربية ومعانيها، فكلمة اضطجع تعني نام أو وضع جنبه على الأرض، وما جاء في الرواية أنه ﷺ نام في قبر فاطمة بنت أسد ليهون عليها في قبرها، فمن ابن عباس قال: «لما ماتت فاطمة أم علي بن أبي طالب ألبسها رسول الله ﷺ قميصه، واضطجع معها في قبرها فقالوا: ما رأيناك صنعت ما صنعت بهذه فقال: إنه لم يكن أحد بعد أبي طالب أبر بي منها إنما ألبستها قميصي لتكسى من حلل الجنة واضطجعت معها ليهون عليها»^(١).

وفي رواية أخرى: «لما ماتت أم علي بن أبي طالب فاطمة بنت أسد بن هاشم وكانت ممن كفل النبي ﷺ وربته بعد موت عبد المطلب، كفلها النبي ﷺ في قميصه، وصلى عليها واستغفر لها وجزاها الخير بها وليته منه، واضطجع معها في قبرها حين وضعت فقيل له: صنعت يا رسول الله بها صنعا لم تصنع بأحدا قال: إنما كفلتها في قميصي ليدخلها الله الرحمة ويغفر لها، واضطجعت في قبرها ليخفف الله عنها بذلك»^(١).

وفي رواية أخرى عن أنس: «لما ماتت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي رضي الله عنه دعا أسامة بن زيد وأبا أيوب الأنصاري وعمر بن الخطاب وغلاما أسود يحفرون، فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ، فاضطجع فيه فقال: الله الذي يحيي ويميت، وهو حي لا يموت، اغفر لأمي فاطمة بنت أسد، ولقنها حبتها»^(٢).

فكما هو واضح لكل ذي عقل عند النظر في هذه الروايات أن فاطمة بنت أسد كانت في مقام أم النبي ﷺ لأنها التي ربته واعتنت به وكفلته، فلما ماتت حرص على إكرامها وفاء لمعروفها، فغسلها وكفلها في قميصه، واضطجع في قبرها ليخفف عنها بذلك، واضطجع أي نام، فهذا هو المعنى الحقيقي لكلمة اضطجع.

قال ابن منظور: «واضطجع: نام وقيل: استلقى ووضع جنبه بالأرض»^(٣).

أما الفعل الذي يكنى به عن الجماع فهو ضاجع، كأن تقول ضاجع الرجل امرأته، فهذه في الحقيقة معناها أنه نام معها، لكن قد يكنى بها عن الجماع^(٤).

هذا فيما يتعلق بمعنى الرواية وهو كما ترى لا دليل فيه على ما ذهب له أولئك الكاذبون، أما فيما يتعلق بسند هذه الرواية فهي رواية ضعيفة كما وضع ذلك الألباني تفصيلاً في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة^(٥).

٢- **يلعن أتباع الشياطين أن النبي الكريم ﷺ قد كان يشرب الخمر ويستحلون على ذلك بها**

لأن في السنة أنه كان يشرب النبيذ. فما يدلك؟

النبيذ ليس هو الخمر، ولكن النبيذ هو التمر أو الزبيب الملقى في إناء فيه ماء، لأن النبيذ

(١) انظر: كنز العمال (١٢١/٥).

(٢) التوسل للألباني (ص ١١٢) وضعفه.

(٣) لسان العرب (٢١٩/٨).

(٤) قال الأزهرى: ضاجع الرجل جاريته إذا نام معها في شعار واحد، لسان العرب (٢١٩/٨).

(٥) السلسلة الضعيفة (٢٣).

معناه الإلقاء، (وهو أشبه بالخشاف الذي يأكله المصريون في رمضان).

قال الراغب: «النبيد: هو التمر أو الزبيب الملقى مع الماء في الإناء»^(١).

وبعض هذا النبيد يترك حتى يشتد ويتغير ويتحول لخمر ويصير مسكراً وهذا حرام شربه بالاتفاق، أما النبيد إذا لم يشتد فلا يكون مسكراً ولا يكون خمرًا فهذا حلال لا بأس بشربه ومثله مثل أي مشروب مباح.

فعصير العنب مثلاً مباح ما بقي على حالته، ولكنه إذا اشتد وتغير وصار مسكراً يتغير حكمه إلى التحريم ولا يجوز شربه.

أما ما جاء في الحديث عن جابر بن عبد الله قال: كنا مع رسول الله ﷺ فاستسقى (أي طلب أن يشرب) فقال رجل: يا رسول الله ألا نسقيك نبيداً، فقال: بلى، قال: فخرج الرجل يسعى فجاء بقدح فيه نبيد، فقال رسول الله ﷺ: ألا خمرته (أي غطيته بشيء) ولو تعرض عليه عوداً، قال: فشرب»^(٢).

فالنبيد هنا ليس خمرًا؛ لأنه نبيد لم يشتد، بل هو مجرد ماء ألقى فيه شيء من التمر أو الزبيب لتحليته.

قال النووي: «وقوله في حديث جابر (فجاء بقدح نبيد) هو محمول على ما سبق في الباب السابق أنه نبيد لم يشتد، ولم يصير مسكراً»^(٣).

وأما معنى قول رسول الله ﷺ «ألا خمرته ولو تعرض عليه عوداً» أي: ألا غطيت الإناء الذي فيه النبيد بشيء ولو توضع عليه عوداً بعرض الإناء.

قال ابن حجر: «وقوله: «خمرته» بخاء معجمة وتشديد الميم أي غطيته، ومنه خمار المرأة لأنه يسترها»^(٤).

وعما يدل على الفرق بين النبيد والخمر أن النبي ﷺ سمح بالنبيد ونهى عن كل مسكر، فقال ﷺ: «نهيتكم عن النبيد إلا في سقاء فاشربوا في الأسقية كلها ولا تشربوا مسكراً»^(٥).

(١) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٧٨٨).

(٢) مسلم (٣٧٥٣).

(٣) شرح صحيح مسلم (٤٦/٧).

(٤) فتح الباري (٨١/١٦).

(٥) مسلم (١٦٢٣).

والسقاء هو وعاء من جلد يوضع فيه الماء واللبن^(١).

والرسول ﷺ كان يشرب النبيذ قبل أن يشدد، وقبل أن يصير خمرًا، فإذا قارب أن يشدد لم يكن يشربه بل كان يأمر بإلقائه.

عن ابن عباس قال: «كان ينبذ لرسول الله ﷺ فيشربه من الغد، ومن بعد الغد، فإذا كان مساء الثالثة فإن بقي في الإناء شيء لم يشربه أمر به أن يريق»^(٢).

٢١- يزعم أتباع الشياطين أن النبي الكريم ﷺ قد كان يصلي للماعز (أي يعبدنها) ويستحلون على ذلك بما ثبت في السنة أنه كان يصلي لعنزة، فما رد ذلك؟

هذا الافتراء مما يدل على جهل قائله، فما جاء في الحديث أن النبي ﷺ صلى لعنزة، معناه أنه وضع أمامه عنزة كسترة له حتى يستطيع الناس أن يمروا من أمامه، فعن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال: «صلى بنا رسول الله ﷺ بالأبطح الظهر والعصر ركعتين ركعتين وبين يديه عنزة قد أقامها بين يديه يمر من ورائها الناس والحمار والمرأة»^(٣).

أما معنى العنزة فليس الماعز كما يتصور هذا الجاهل، وإنما العنزة هي: رمح قصير، أو عصا في آخرها سن حاد.

قال النووي: «وأما (العنزة) فبفتح العين والزاي، وهي عصا طويلة في أسفلها زج، ويقال: رمح قصير، وإنما كان يستصحبها النبي ﷺ؛ لأنه كان إذا توضعاً صلى فيحتاج إلى نصبها بين يديه لتكون حائلًا يصلي إليه»^(٤).

وفي المعجم الوسيط: «العنزة: أطول من العصا وأقصر من الرمح في أسفلها زج كزج الرمح، يتوكأ عليها الشيخ الكبير»^(٥).

٢٢- هل يجوز جماع الحائض في الإسلام؟ وإذا كان ذلك محرماً في الإسلام فكيف يبشر الرسول الكريم ﷺ زوجته وهي حائض كما ثبت في الحديث؟

يحرم على الزوج أن يجامع زوجته في حال حيضها، ويحرم عليها أن تطاوعه أو تمكته من

(١) المعجم الوسيط (١/٤٦٣).

(٢) مسلم (٣٧٣٩)، والنسائي (٥٦٤١) وهذا لفظه، وأهريق، أي: القى ولم يشرب.

(٣) البخاري (٤٦٥)، وأحمد (١٧٩٩٧) وهذا لفظه.

(٤) شرح صحيح مسلم (١/٤٣١).

(٥) المعجم الوسيط (٢/٦٦٢).

جماعها والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَسَقُلُوا لَكُمْ مِنَ الْمَرْجُوعِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْرِضُوا النِّسَاءَ فِي الْمَرْجُوعِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

وقول رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح»^(١). أي الجماع. قال النووي: «أجمع المسلمون على تحريم وطء الحائض للآية الكريمة والأحاديث الصحيحة، قال المحاملي في المجموع، قال الشافعي رحمه الله: من فعل ذلك فقد أتى كبيرة، قال أصحابنا وغيرهم: من استحل وطء - أي جماع - الحائض حكم بكفره...»^(٢). ويجوز في الراجح للرجل أن يستمتع بكل جسم امرأته وأن يفعل ما شاء إلا أن يدخل ذكره أو جزء منه في فرج المرأة، أما ما سوى ذلك فيباح له ما يباح من امرأته وهي طاهرة، فكل شيء مباح إلا الإيلاج فقط.

والدليل على ذلك قول رسول الله ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح»^(٣). وفي رواية: «وأن يصنعوا بهن كل شيء ما خلا الجماع»^(٤).

وكذلك ما روته بعض أزواج النبي ﷺ: «أن النبي كان إذا أراد من الحائض شيئاً ألقى على فرجها ثوباً»^(٥).

أما ما جاء في الحديث عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا حضت يأمرني أن أتزر ثم يباشرني»^(٦).

فالمباشرة هنا لا تعني الجماع، ولكنها تعني ملامسة البشرة للبشرة وهذا هو الأصل في كلمة المباشرة، وإن كانت يكتنى بها عن الجماع أحياناً، ولكنها هنا بمعناها الأصلي وهو الملامسة بالإنجماع.

قال المباركفوري: «(ثُمَّ يُبَاشِرُنِي) من المباشرة وهي الملامسة من لمس بشرة الرجل بشرة

(١) أخرجه مسلم (٣٠٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) المجموع (٣٨٩/٢، ٣٩٠).

(٣) أخرجه مسلم (٤٥٥) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٤) النسائي (٣٦٦).

(٥) أخرجه أبو داود (٢٣٨)، وقال الحافظ في الفتح: إسناده قوي، وصححه الألباني في صحيح أبي داود (٢٧٣).

(٦) البخاري (١٨٩٠)، ومسلم (٤٤٠)، والترمذي (١٢٢).

المرأة، وقد ترد المباشرة بمعنى الجماع، والمراد هاهنا هو المعنى الأول بالإجماع^(١).
وما يدل على أن المقصود هنا ليس الجماع أمر الرسول ﷺ لعائشة أن تترز أي تشد إزارها على وسطها قبل أن يباشرها، وفي الرواية الأخرى أنه كان إذا أراد من الحائض شيئاً ألقى على فرجها ثوباً.
وأخيراً فإن فعل النبي ﷺ مرتبط بالوحي فهو بيان للأحكام وتوضيح للمقصود من أمر الله؛ لأنه أعلم الناس بشرع الله الذي عليه أنزل، فلا يمكن لأي شخص أي يقول إن النبي ﷺ يخالف الشرع لأنه لا يمكن أن يكون هناك من هو أعلم منه بهذا الشرع، فهل يدعي هذا المعارض أنه أعلم من رسول الله ﷺ بالشرع الذي أنزل عليه؟

٢٣- يلزم بعض أعداء الدين أن النبي ﷺ كان يلفظ باللفاظ فاحشة ويستحلون على ذلك بقوله أولئك: «أنكثما»، فما الرد على ذلك؟

الأصل في الإسلام عند الحديث عن المعاني الجنسية ونحوها مما يستحي منه هو التعبير بالكناية لا بالتصريح، وذلك حفظاً للحياء، لكن قد تعرض مصلحة أكبر تقتضي التصريح وتقدم هذه المصلحة على حفظ الحياء؛ مثل حفظ حياة إنسان، أو تأديب شخص منحرف وزجره.
كما أن الأصل في الإسلام حفظ العورات، لكن يجوز أن تُكشف العورات في بعض الحالات كالعلاج مثلاً؛ لأن مصلحة حفظ الروح والصحة تقدم هنا، وهذا لا يختلف حوله العقلاء.
قال النووي: «والمستحب في مثل هذا الكناية عن قبيح الأسماء واستعمال المجاز والألفاظ التي تحصل الغرض ولا يكون في صورتها ما يستحي من التصريح بحقيقة لفظه، وبهذا الأدب جاء القرآن العزيز والسنن كقوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الْفَيْصَالِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]، ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٢١]، ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، ﴿أَوْ جَسَدٌ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾، ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾.

وقد يستعملون صريح الاسم لمصلحة راجحة وهي إزالة اللبس أو الاشتراك أو نفي المجاز أو نحو ذلك كقوله تعالى: «الزانية والزاني» وكقوله ﷺ: (أنكثها)^(٢).

(١) تحفة الأحوذني شرح جامع الترمذي (١/١٥٧).

(٢) شرح صحيح مسلم (١/١٠٨).

- بالنسبة لقصة ماعز فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «لما أتى ماعز بن مالك النبي ﷺ قال له: لعلك قبلت أو غمرت أو نظرت قال: لا يا رسول الله، قال: أنكتها لا يكني، قال فعند ذلك أمر برجمه»^(١).

أولاً: كلمة (نكتها) ليست فاحشة أو قبيحة ولكنها صريحة في التعبير عن العملية الجنسية بين الرجل والمرأة، وما يدل على أنها كلمة عربية فصيحة أنها وردت في عدة معاجم مثل القاموس المحيط للفيروز آبادي، ولسان العرب لابن منظور.

ثانياً: لم يكن من عادة النبي ﷺ أن يستخدم التصريح في التعبير عن مثل هذه المعاني، بل كان عادة يستخدم الكناية، ولكنه خالف عادته هنا لمصلحة أكبر - كما سنوضح - وما يدل على ذلك قول الراوي: (لا يكني)، للتنبيه على أنه ﷺ لم يستخدم الكناية كعادته.

ثالثاً: المقام الذي قيلت فيه هذه الكلمة ليس درساً علمياً أو خطبة عامة، بل مجلس قضاء وتحقيق في جريمة زنى، وينبغي على ثبوت الجريمة الحكم بقتل الزاني والزانية رجماً بالحجارة، فكان من الواجب التأكد من وقوع الجريمة بيقين حتى لا يقتل شخص بغير حق، ولذلك كان النبي ﷺ حريصاً أشد الحرص على التحقق من وقوع الجريمة، فتأكد أولاً من أن ماعزاً ليس فيه سكر أو جنون، ثم تأكد من أنه أراد فعل الزنى حقيقة وليس مقدماته كالنظر والتقبيل ونحو ذلك مما يطلق عليه زنى مجازاً، ولذلك قال له: لعلك قبلت أو غمرت أو نظرت، فلما تأكد من وقوع الجريمة حكم برجمه، وهذا من أكبر الأدلة على شدة عدله ﷺ، وحرصه على أمته.

٢٤ - وهذا عن قول رسول الله ﷺ: «من تعزى بعزاء الجاهلية فلعنوه بهن أبيه ولا تكلوا»^(٢). اليس هذا كله فاحشاً؟

أولاً: توضح المقصود من الحديث:

فقوله: «من تعزى بعزاء الجاهلية» أي نسب نفسه وعزاهما لأهل الجاهلية من باب العصبية.

وقوله: «فأعضوه بهن أبيه ولا تكلوا» أي قولوا له: عض بهن أبيك، والهن يكفى به عن العورة.

ثانياً: هذا اللفظ الوارد في الحديث لم يُشرع استخدامه لابتداء الكلام به، بل هو عقوبة

لقائله، أي أنه شرع رداً على مرتكبٍ لمحرّم وهو الدعوة للتعصب الجاهلي.

ثالثاً: العقوبات البدنية أو المعنوية إنما يراد منها عموماً منع وقوع الجرائم والمعاصي

(١) البخاري (٦٣٢٤).

(٢) مسند أحمد (٢٠٢٨٥) بلفظ قريب من هذا، وصححه الألباني في صحيح الأدب المفرد (٣٧٦/١).

والذنوب، وهي مهما بلغت شدتها تبقى مهمة وضرورية؛ لأنها تحقق مصلحة الفرد والمجتمع في الدين والدنيا بمكافحتها للجرائم وردع المتحرفين عن الاستمرار فيها.

فقطع اليد عقوبة شديدة لكنها شرعت لحفظ المال والقضاء على اعتداء الناس على مال الغير، ورجم الزاني المحصن عقوبة غليظة لكنها شرعت لحفظ الأعراض وعدم تفشي الفواحش، وهكذا بقية الحدود والعقوبات.

ومثل هذا يقال في عقوبة التعصب الجاهلي للقبيلة، والآباء، والأجداد، وهو مخالف لعقيدة الولاء والبراء، ولذلك جاء تشريع قول هذه الجملة (اعضض بهن أبيك) إنكاراً على من رفع راية العصبية الجاهلية؛ لقطعها من الوجود، ولكف الناس عن ترديد مثل هذه الكلمات التي تفرق المجتمع وتثير النزعات الجاهلية التي ربما ينجم عنها إثارة حروب ونزاعات وسفك دماء بغير حق كما كان يحدث في المجتمعات الجاهلية قبل الإسلام، وكان ذلك بتذكيره بالعضو الذي كان سبباً في وجوده، ليعلم حقارة ما يتفاخر به ويتعصب له فلا يتعدى ولا يتفاخر.

وهنا يجب النظر إلى ما تحققه تلك العقوبة من نفع عام ومن تطهير المجتمع من العصبية الجاهلية لنعلم سبب تقديم هذه المصلحة على حفظ الحياء هنا.

قال ابن تيمية: «وهذا قال من قال من العلماء إن هذا يدل على جواز التصريح باسم العورة للمحاجة والمصلحة، وليس من الفحش المتهى عنه، كما في حديث أبي كعب عن النبي ﷺ قال: (من سمعتموه يتعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه من أبيه ولا تكنوا)»^(١).

وقال ابن القيم: «وكان ذكر هـن الأب هاهنا أحسن تذكيراً لهذا المتكبر بدعوى الجاهلية بالعضو الذي خرج منه، وهو هـن أبيه، فلا ينبغي له أن يتعدى طوره»^(٢).

٢٥ - وماذا عن قول أبي بكر الصديق لعروة بن مسعود: «امض بظر اللات»^(٣)، وكان

ذلك في حضور النبي ﷺ ولم ينكر عليه، أليس هذا كلاماً فاحشاً؟

يقال في هذا مثل ما قيل في السؤالين السابقين، فهنا جاز التصريح باسم العورة في مقام

(١) منهاج السنة النبوية (٨/٤٠٨).

(٢) زاد المعاد (٢/٤٣٨).

(٣) البخاري (٢٥٢٩)، ومستند أحمد (١٨١٥٢) وهذا لفظه.

الحرب والإنكار على أحد الكفار جاء يسخر من صحابة النبي ويتهمهم بالجبن وأنهم ستركون النبي ﷺ وينفضون عنه، محاولاً تشييط عزيمتهم وإصابتهم بالإحباط، فجاز التصريح بمثل ذلك إنكاراً على ذلك الكافر المحارب المتطاول، ولرد كيده لنحره، خلافاً للأصل المعبر في الإسلام عموماً وهو استخدام الكناية وعدم التصريح بمثل هذه الألفاظ كماوضحنا سابقاً.

قال ابن حجر: «البَطْر: بفتح الموحدة، وسكون المعجمة: قطعة تبقى بعد الختان في فرج المرأة، واللات: اسم أحد الأصنام التي كانت قريش وثقيف يعبدونها، وكانت عادة العرب الشتم بذلك، لكن بلفظ الأم، فأراد أبو بكر المبالغة في سب عروة بإقامة من كان يعبد مقام أمه، وحمله على ذلك ما أغضبه به من نسبة المسلمين إلى الفرار.

وفيه: جواز النطق بما يستبشع من الألفاظ لإرادة زجر من بدا منه ما يستحق به ذلك.

وقال ابن المنير: في قول أبي بكر تخصيص للعدو، وتكذيبهم، وتعريض بالزامهم من قولهم: إن اللات بنت الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، بأنها لو كانت بنتاً، لكان لها ما يكون للإناث»^(١). وقال ابن القيم: «وفي قول الصديق لعروة: «امصص بَطْر اللات» دليل على جواز التصريح باسم العورة، إذا كان فيه مصلحة تقتضيها تلك الحال، كما أذن النبي ﷺ أن يُصرح لمن ادعى دعوى الجاهلية بهن أبيه.. فلكل مقام مقال»^(٢).

٢٦- يزعم بعض أعداء الدين أن النبي ﷺ قد حولت أوه فيه لعدة أربع سنوات. وحاولين بذلك

الطعن في نسبة الشريف، فما الرد على ذلك؟

أولاً: نتحدى أن يأتي هؤلاء الكاذبون بقول واحد من المؤرخين أو أصحاب السير ذكر فيه أن مدة حمل أم النبي ﷺ فيه كانت أربع سنوات، فهذا لم يذكر في أي من كتب السيرة المعتمدة لا في رواية صحيحة ولا ضعيفة.

ثانياً: اعتمد أصحاب هذا الافتراء على أسلوب بعيد عن أي منهجية علمية، حيث عملوا على انتقاء مجموعة من الروايات الضعيفة، ليقوموا بعمل حسابات تبين الفارق بين عمر النبي وعمه حمزة ليخلصوا من هذه الحسابات إلى أن مدة الحمل كانت أربع سنوات، وهذا أسلوب بعيد عن المنهجية العلمية ولا يصلح للاحتجاج به لأسباب كثيرة منها:

(١) فتح الباري (٥/ ٣٤٠).

(٢) زاد المعاد (٣/ ٣٠٥).

- أن هذه الروايات ضعيفة لا تصح للاحتجاج.

- أن هذه الروايات معارضة بروايات أخرى أشهر منها، ولا يذكر لنا هؤلاء المفترون

على أي أساس يختارون هذه الروايات ويتركون الأخرى، ووفق أي منهجية يرجحون؟

على سبيل المثال يذكر هؤلاء المفترون أن: والد النبي ﷺ عبد الله وجدّه عبد المطلب

تزوجا في يوم واحد حسب بعض الروايات، وبما أن عبد الله توفي بعد ذلك بقليل وآمنة أم

النبي ﷺ حامل فيه حسب الروايات، فوجب أن يكون حمزة والنبي بعمر واحد أو أحدهما

أكبر من الآخر بقليل، لكن هناك روايات أخرى تقول إن حمزة كان أكبر من النبي بستين أو

أربع سنوات ومن هنا استتجروا أن مدة الحمل كانت أربع سنوات^(١)، والحقيقة أن رواية أن

والد النبي ﷺ عبد الله وجدّه عبد المطلب تزوجا في يوم واحد وأن عبد الله مات بعدها بقليل

لا تصح، وهي معارضة بما هو أشهر منها؛ لأن هذه الروايات يلزم منها أن عبد الله والد النبي

ﷺ قد مات، وأم حمزة ما زالت حامل به، وهذا معارض بالرواية المشهورة في كتب السيرة في

نذر عبد المطلب وفيها أنه: «لقد نذر حين لقي من قريش ما لقي عند حفر زمزم: لئن ولد له

عشرة نفر ثم بلغوا معه حتى يمنعوه لينحرن أحدهم لله عند الكعبة، فلما توافى بنوه عشرة

وعرف أنهم سيمنعونه جمعهم ثم أخبرهم بنذره ودعاهم إلى الوفاء لله بذلك فأطاعوه...»^(٢).

وهؤلاء العشرة هم: «الحارث، والزبير، وأبو طالب، وعبد الله، وحمزة، وأبو لهب،

والغيداق، والمقوم، وضرار، والعباس»^(٣).

فحمزة كان حيًا في حياة عبد الله وكان من ضمن العشرة الذين دعاهم عبد المطلب

للفداء بنذره، بل وكان العباس أصغر أولاد عبد المطلب حيًا أيضًا.

وهذه الرواية صريحة تنسف كل الاستنتاجات الوهمية لهؤلاء المغرضين من أساسها،

وتبين أنهم أصحاب منهج انتقائي.

ثالثًا: الثابت عن الرسول ﷺ أنه قال: «خرجت من تكاح، ولم أخرج من سفاح، من لدن

(١) وقد اختار أولئك الكاذبون رواية الأربع سنوات رغم إقرارهم بوجود روايات أخرى تفيد أن الفارق

ستان فقط، ولكنهم قوم بهت يرجحون بالهوى وبلا أي مستند علمي.

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (١/١٧٢)، والروض الأنف (ص ٢٧٠).

(٣) انظر: الرحيق المختوم (ص ٢٣).

آدم إلى أن ولدني أبي وأمي، لم يصبني من سفاح الجاهلية شيء^(١)، فهل نترك هذا الحديث الثابت القاطع في دلالة لمجرد استنتاجات وهمية لأناس ربما لا يعرف أحدهم من أبوه؟
رابعًا: العرب قوم يهتمون بالأنساب جدًا لدرجة أنهم يحفظونها وكانوا يتفخرون بها، فلو كان في نسب النبي ﷺ أي شيء يشينه ما كانوا ليسكتون عنه، ولكنهم كانوا يشهدون بأنه من أشرفهم نسبًا، ويكفي في الدلالة على ذلك شهادة أبي سفيان - عندما كان على الكفر - حين سأله هرقل عن نسب النبي ﷺ فقال: «هو فينا ذو نسب»^(٢).

لقد كان هؤلاء العرب من عباد الأوثان أشرف في خصومتهم وأكثر أمانة من أولئك المنتسبين لأهل الكتاب، ممن احترفوا الكذب واتخذوا من الغش مهنة لهم.

خامسًا: كان الصحابة رضوان الله عليهم يفتخرون بنسب النبي ﷺ، وأنهم يعلمون أصله وأباه وأمه، ومن ذلك مثلاً قول المغيرة لكسرى حين سأله من أنتم؟: «نحن أناس من العرب، كنا في شقاء شديد، وبلاء شديد، نمص الجلد والنوى من الجوع، ونلبس الوبر والشعر، ونعبد الشجر والحجر، فبينما نحن كذلك إذ بعث رب السموات ورب الأرضين - تعالى ذكره، وجلت عظمتة - إلينا نبيًا من أنفسنا يعرف أباه وأمه...»^(٣). فانظر كيف ذكر أنهم جميعًا كانوا يعرفون من هو أبو النبي ومن هي أمه، أفترك شهادة الصحابة الكرام لأناس قد احترفوا الكذب؟؟

٢٧- كيف حاول النبي ﷺ الانتحار كما هو ثابت في صحيح البخاري رغم أن الإسلام يحرم الانتحار؟

ما يحتاج به في صحيح البخاري هو الروايات المسندة فقط، أما ما جاء معلقًا أو بغير إسناد فلا يحتاج به حتى يثبت صحة إسناده، وهذا متفق عليه بين أهل العلم.
وهذه الرواية وإن جاءت في صحيح البخاري إلا أنها من بلاغات الزهري، وهي ضعيفة لأنها غير متصلة السند.

حيث جاء في هذه الرواية: «وَقَرَّ الرُّوحِي فِتْرَةً حَتَّى حَزَنَ النَّبِيُّ ﷺ، فَبِئْنَا بِلُغْنًا، حَزْنًا غَدَا

(١) أخرجه الرامهرمزي في الفاصل بين الراوي والواعي (ص ١٣٦) والجرجاني السهمي في تاريخ جرجان (ص ٣١٨ - ٣١٩) وأبو نعيم في أعلام النبوة (١ / ١١)، وحسنه الألباني في صحيح الجامع (٣٢٢٥).

(٢) البخاري (٦).

(٣) البخاري (٢٩٢٥).

منه مراراً كي يتردى من رؤوس شواهق الجبال، فكلما أوفى بذروة جبل لكي يلقي منه نفسه تبدى له جبريل، فقال: يا محمد، إنك رسول الله حقاً، فيسكن لذلك جأشه، وتقر نفسه، فيرجع، فإذا طالت عليه فترة الوحي غداً مثل ذلك، فإذا أوفى بذروة جبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك»^(١).

قال ابن حجر: «إن القائل (فيما بلغنا) هو الزهري، ومعنى الكلام أن في جملة ما وصل إلينا من خبر رسول الله ﷺ في هذه القصة، وهو من بلاغات الزهري وليس موصولاً»^(٢).

وقال الألباني: «وخلاصة القول أن هذا الحديث ضعيف لا يصح لا عن ابن عباس ولا عن عائشة، ولذلك نبهت في تعليقي على كتابي «مختصر صحيح البخاري» (١/٥) على أن بلاغ الزهري هذا ليس على شرط البخاري كي لا يغتر أحد من القراء بصحته لكونه في (الصحيح)»^(٣).

فالرواية ضعيفة ولا تصلح للاحتجاج، وبافتراض صحتها فقد كان ذلك - كما ذكر في الرواية - في بداية الوحي وقبل نزول التشريع، فلم يكن الانتحار قد نزل في حكمه شيء بعد، وبذلك لم يكن النبي ﷺ قد ارتكب محرماً إن أقدم على الانتحار، نقول هذا بافتراض صحة الرواية وهي لا تصح كما وضحنا.

وأخيراً فإن الاستدلال بهذه الرواية يلزم منه الإقرار بصحة نبوة الرسول ﷺ، لأن الرواية فيها أن الذي عصم النبي ﷺ من إلقاء نفسه هو جبريل قائلاً له: «يا محمد، إنك رسول الله حقاً»، فشهد له أنه رسول الله بحق، فمن احتج بهذه الرواية يلزمه الإقرار بكل ما فيها، وفيها الإقرار بنبوة محمد ﷺ.

٢٨- هل بات الرسول ﷺ مسجوناً؟ وهل يتعارض ذلك مع عصوة الله له؟

ما يعتمد عليه أصحاب هذه القرية هو ما يروى عن أبي هريرة قال: «كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ولا يأكل الصدقة، فأهدت له يهودية بخير شاة مصلية سميتها، فأكل رسول الله ﷺ منها وأكل القوم فقال: ارفعوا أيديكم فإنها أخبرتني أنها مسمومة، فأتى بشر بن البراء بن معرور الأنصاري فأرسل إلى اليهودية: ما حملك على الذي صنعت؟ قالت: إن كنت نبياً لم يضرك الذي

(١) البخاري (٦٤٦٧).

(٢) فتح الباري (٤٤٩/١٩).

(٣) السلسلة الضعيفة (٥١/٣).

صنعت وإن كنت ملكاً أرحت الناس منك، فأمر بها رسول الله ﷺ فقتلت، ثم قال في وجعه الذي مات فيه: ما زلت أجد من الأكلة التي أكلت بخير فهذا أوان قطعت أبهري^(١).
ومن خلال هذه الرواية يتضح ما يلي:

١ - لا يمكن الجزم بأن النبي ﷺ مات مسموماً، وإن وجد أثر السم فلا يعني بالضرورة أنه السبب الرئيس في وفاته.

٢ - في الرواية ما يدل على عصمة النبي ﷺ، حيث إنه أكل من الشاة المسمومة ولم يمت، في حين مات بشر بن البراء بن معرور من السم، فلماذا لم يمت النبي رغم أكله من الشاة المسمومة؟ لا شك أن الله عصمه.

٣ - في الرواية ما يدل على صدق نبوة النبي ﷺ بذكر إحدى معجزاته، حيث أخبرته الشاة الميتة المشوية بأنها مسمومة، بالإضافة لحفظه من الموت بذلك السم في وقتها كما مات بشر بن البراء.

٤ - هذه الحادثة وقعت في خيبر في السنة السابعة للهجرة، أي قبل وفاة النبي ﷺ بحوالي ثلاث سنوات، فلو افترضنا أنه مات بسبب السم، فما الذي حفظه من الموت لمدة ثلاث سنوات؟ إن هذا في ذاته يعد معجزة من المعجزات الشاهدة على صدق نبوة النبي ﷺ.

٥ - عصمة النبي ﷺ مرتبطة بتبليغ الرسالة كما قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٦٧]، فهل بلغ النبي الرسالة؟ الإجابة: نعم بيقين.

الدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

وقد شهد له الصحابة جميعاً بأنه بلغ فأحسن البلاغ كما في حجة الوداع مثلاً، حيث قال لهم النبي ﷺ: «تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به: كتاب الله، وأنتم تسألون عني، فما أنتم قائلون؟» قالوا: تشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت، فقال بإصبعه السبابة، يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: اللهم اشهد، اللهم اشهد ثلاث مرات^(٢).

(١) البخاري (٢٩٣٣)، وأبو داود (٣٩١٢) وهذا لفظه.

(٢) مسلم (٢١٣٧).

٦- النبي لم يمت فجأة أو بدون اختياره، وإنما هو الذي اختار جوار ربه بعد أن أدى مهمته على أفضل وجه، وبلغ رسالة الله كأحسن ما يكون البلاغ.

والدليل على ذلك أن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول: إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يجيأ أو يخير.

فلما اشتكى وحضره القبض ورأسه على فخذ عائشة غشي عليه، فلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال: اللهم في الرقيق الأعلى، فقلت: إذا لا يجاورنا، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح»^(١).

٢٦- **لَا يَكْفُرُ بَعْضُ الْمُشْرِكِينَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ لَهُ لِيَّ مَعْجَزَاتٍ تَحِلُّ عَلَيْهِ تَصَدِّقُ لِبُؤْسِهِ، فَمَا الرَّدُّ عَلَى ذَلِكَ؟**

هذا زعم كاذب، فالرسول ﷺ له معجزات وآيات كثيرة أعظمها القرآن الكريم الذي اشتمل على وجوه متعددة من الإعجاز مثل: الإعجاز اليباني، والإعجاز العلمي، والإعجاز التشريعي، والإخبار بالأمور الغيبية والمستقبلية.. وغير ذلك، وقد تحدى الله الكفار أن يأتوا بمثله أو بسورة من مثله، فلم يستطيعوا كما أخبر القرآن: ﴿قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨].

وهذا التحدي قائم إلى قيام الساعة لكل الإنس والجن، فهل يستطيعون أن يأتوا بمثله؟ نحن نؤكد ونجزم أنهم لم ولن يستطيعوا أبدًا.

والحمد لله نحن الأمة الوحيدة التي استمر وجود معجزتها بعد وفاة نبيها ﷺ، فكل معجزات الأنبياء انتهت بموتهم إلا القرآن، فهو معجزة باقية إلى قيام الساعة، ولم يرتبط وجودها بحياة النبي ﷺ.

وبالإضافة إلى القرآن فهناك معجزات وآيات حسية كثيرة منها^(٢):

١- انشقاق القمر:

وقد جاء ذكر ذلك في القرآن الكريم، قال الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتِ السَّاعَةَ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ [القمر: ١-٢].

قال ابن كثير: «وقد اتفق العلماء مع بقية الأئمة على أن انشقاق القمر كان في عهد رسول

(١) البخاري (٤٠٨٣)، ومسلم (٤٤٧٥).

(٢) والأولى أن تسمى آيات أو دلائل نبوة، على اعتبار أن المعجزة يقصد بها التحدي وإظهار عجز الكفار.

الله ﷺ، وقد وردت الأحاديث بذلك من طرق تفيد القطع عند الأمة^(١).

وعن ابن مسعود قال: «انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله ﷺ: اشهدوا»^(٢).

وفي رواية صحيحة: «انشق القمر على عهد النبي ﷺ حتى صار فرقتين على هذا الجبل، وعلى هذا الجبل، فقالوا (أي الكفار): سحرنا محمد، فقال بعضهم: لئن كان سحرنا فما يستطيع أن يسحر الناس كلهم»^(٣).

وزاد البيهقي: «فقلت كفار قريش أهل مكة: هذا سحر سحركم به ابن أبي كبشة (يقصدون النبي ﷺ)، انظروا المسافرين فإن كانوا رأوا ما رأيتم فقد صدق، وإن كانوا لم يروا ما رأيتم فهو سحر سحركم به، قال: فسئل السفار - وقدموا من كل وجه - فقالوا: رأينا»^(٤).

قال ابن كثير: «فإن قيل: فلم لم يعرف هذا في جميع أقطار الأرض؟

فالجواب: ومن ينفي ذلك؟ ولكن تطاول العهد والكفرة يمجحدون بآيات الله، ولعلهم لما أخبروا أن هذا كان آية لهذا النبي المبعوث، تداعت آراؤهم الفاسدة على كتمانهم وتناسيهم على أنه قد ذكر غير واحد من المسافرين أنهم شاهدوا هيكلاً بالهند مكتوباً عليه أنه بني في الليلة التي انشق القمر فيها.

ثم لما كان انشقاق القمر ليلاً قد يخفي أمره على كثير من الناس لأمر مانعة من مشاهدته في تلك الساعة، من غيوم متراكمة كانت تلك الليلة في بلدانهم، ولنوم كثير منهم، أو لعله كان في أثناء الليل حيث ينام كثير من الناس وغير ذلك من الأمور والله أعلم»^(٥).

٢ - تسييح الطعام:

ومن ذلك ما روي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: «لقد رأيت الماء يتبع من بين أصابع رسول الله ﷺ، ولقد كنا نسجع تسييح الطعام وهو يؤكل»^(٦).

(١) البداية والنهاية (٦/٨٢).

(٢) البخاري (٤٤٨٦)، ومسلم (٥٠١٠).

(٣) الترمذي (٣٢١١) وصححه الألباني في صحيح الترمذي (٣٢٨٩).

(٤) دلائل النبوة للبيهقي (٢/٢٧٦)، وانظر: البداية والنهاية (٦/٨٤).

(٥) البداية والنهاية (٦/٨٥).

(٦) البخاري (٣٣١٤).

٣- نبوع الماء من بين أصابعه:

ومن ذلك ما روي عن أنس رضي الله عنه أنه قال: «أتى النبي ﷺ بإناء وهو بالزوراء فوضع يده في الإناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ القوم. قال قتادة: قلت لأنس: كم كنتم؟ قال: ثلاث مائة»^(١).

وعن عبد الله بن مسعود قال: «كنا نعد الآيات بركة وأنتم تعدونها تحويقًا كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقل الماء فقال: اطلبوا فضلة من ماء فجاءوا بإناء فيه ماء قليل فأدخل يده في الإناء ثم قال: حي على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله ﷺ...»^(٢).

٤- حنين النخلة ويكاؤها لفراق النبي:

فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه «أن امرأة من الأنصار قالت لرسول الله ﷺ: يا رسول الله ألا أجعل لك شيئًا تقعد عليه فإن لي غلامًا نجارًا؟ قال: إن شئت، قال: فعملت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي ﷺ على المنبر الذي صنع، فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها حتى كادت تنشق فنزل النبي ﷺ حتى أخذها فضمها إليه فجعلت تن أنين الصبي^(٣) الذي يسكت حتى استقرت، قال: بكت على ما كانت تسمع من الذكر»^(٤).

٥- انقياد الشجرة له:

فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه قال: «سرنا مع رسول الله ﷺ حتى نزلنا واديًا أقيح، فذهب رسول الله ﷺ يقضي حاجته، فاتبعته بإداوة من ماء، فنظر رسول الله ﷺ فلم ير شيئًا يستريحه، فإذا شجرتان بشاطئ الوادي، فانطلق رسول الله ﷺ إلى إحداهما فأخذ بغصن من أغصانها، فقال «انقادي علي ياذن الله» فانقادت معه كالبعير المخشوش^(٥) الذي يصانع قائده حتى أتى الشجرة الأخرى، فأخذ بغصن من أغصانها، فقال: «انقادي علي ياذن الله» فانقادت معه كذلك حتى إذا كان بالمنتصف مما بينهما (أي في المنتصف)، لأم بينهما (يعني جمعهما) فقال

(١) البخاري (٣٣٠٧).

(٢) البخاري (٣٣١٤).

(٣) أي تبكي مثل الطفل الصغير.

(٤) البخاري (١٩٥٣).

(٥) المخشوش: أي الذي وضع في أنفه عودًا ليكون سهل الانقياد والخضوع.

«التشما علي بإذن الله» فالتأمت»^(١).

٦ - تسبيح الحصى بين يديه، وأيدي أصحابه:

فعن أبي ذر قال: «إني انطلقت ألتمس رسول الله ﷺ في بعض حوايط المدينة فإذا رسول الله ﷺ قاعد فأقبل إليه حتى سلم عليه وحصيات موضوعة بين يديه فأخذهن في يده فسبحن في يده ثم وضعهن في الأرض فكتن، ثم أخذهن فوضعهن في يد أبي بكر فسبحن في يده، ثم أخذهن فوضعهن في الأرض فخرسن، ثم أخذهن فوضعهن في يد عمر فسبحن في يده، ثم أخذهن فوضعهن في الأرض فخرسن، ثم أخذهن فوضعهن في يد عثمان فسبحن ثم أخذهن فوضعهن في الأرض فخرسن»^(٢).

٧ - الشاة المشوية التي أخبر النبي أنها مسمومة:

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن يهودية بخير أهدت لرسول الله ﷺ شاة مصلية سقتها فأكل وأكل القوم، فقال: ارفعوا أيديكم فإنها أخبرتني أنها مسمومة، فمات بشر بن البراء بن معرور الأنصاري، فأرسل إلى اليهودية: ما حملك على الذي صنعت؟ قالت: إن كنت نبيًا لم يضرك الذي صنعت وإن كنت ملكًا أرحت الناس منك، فأمر بها رسول الله ﷺ فقتلت^(٣).

٨ - دعاؤه المستجاب:

ففي أحداث كثيرة كان النبي ﷺ يدعو فيستجاب له فورًا على نحو ثبت مدى صدق ما يتكلم به، ومن ذلك:

ما روي عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ لما رأى قريشًا استعصوا عليه فقال: اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف (أي يمثل السنين العجاف التي ابتلي بها قوم يوسف عليه السلام)، فأخذتهم السنة (أي الجفاف والقحط) حتى حصت كل شيء، حتى أكلوا العظام والجلود والميتة، فأتاه أبو سفيان فقال: أي محمد إن قومك قد هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم، فدعا فانكشف عنهم العذاب^(٤).

(١) مسلم (٥٣٢٨).

(٢) أخرجه البزار والطبراني في الأوسط، وصححه الألباني في ظلال الجنة (١١٤٦).

(٣) البخاري (٢٩٣٣)، وأبو داود (٣٩١٢).

(٤) البخاري (٤٤٥٠)، ومسلم (٥٠٠٦).

وعن أنس بن مالك قال: «أصاب الناس سنة (أي جفاف وقحط) على عهد النبي ﷺ، فبينما النبي ﷺ يخطب في يوم الجمعة قام أعرابي فقال: يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا، فرفع يديه وما نرى في السماء قرعة (أي سحب) فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال ثم لم يتزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحية ﷺ، فمطرنا يومنا ذلك ومن الغد وبعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الأخرى، وقام ذلك الأعرابي أو قال غيره فقال: يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا، فرفع يديه فقال: اللهم حوالينا ولا علينا، فما يشير بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة (أي مثل فرجة في وسط السحاب) وسال الوادي قناة شهراً ولم يجر أحد من ناحية إلا حدث بالجود (أي المطر الغزير)»^(١).

٩ - تكثير الطعام:

فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «لما حفر الخندق رأيت بالنبي ﷺ خصاً شديداً (أي هزالاً من قلة الطعام) فانكفأت إلى امرأتي فقلت: هل عندك شيء؟ فإني رأيت برسول الله ﷺ خصاً شديداً، فأخرجت إليّ جراباً فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن فذبحتها وطحنت الشعير ففرغت إلى فراغي وقطعتها في برمتها (وهي إناء للطبخ) ثم وليت إلى رسول الله ﷺ فقالت: لا تفضحني برسول الله ﷺ وبمن معه (أي لا تخبره بالوليمة علانية لأن الطعام لن يكفي كل الجيش) فجثته فساررتة (أي كلمته سراً) فقلت: يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطحنا صاعاً من شعير كان عندنا فتعال أنت ونفر معك.

فصاح النبي ﷺ فقال: يا أهل الخندق إن جابراً قد صنع سوراً (أي وليمة) فحي هلا بهلكم (أي هلموا مسرعين)، فقال رسول الله ﷺ: لا تنزلن برمتكم ولا تحبزن عجيتكم حتى أجيء، فجثت وجاء رسول الله ﷺ يقدم الناس حتى جثت امرأتي. فقالت: بك وبك فقلت قد فعلت الذي قلت فأخرجت له عجينة فبصق فيه وبارك، ثم عمد إلى برمتنا فبصق وبارك ثم قال: ادع خابزة فلتخبز معي واقدحي من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف، فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا (أي مالوا عن الطعام)، وإن برمتنا لتغط كما هي، وإن عجيتنا ليخبز كما هو»^(٢).

(١) البخاري (٨٨١)، ومسلم (١٤٩٠).

(٢) البخاري (٣٧٩٣)، ومسلم (٣٨٠٠).

١٠ - التنبؤ بأمور تحدث في المستقبل:

فقد تنبأ النبي ﷺ بكثير من الأشياء التي تحدث في المستقبل، وقد وقعت كما أخبرنا تماماً، وهذا دليل على أن الله ﷻ أطلع الرسول ﷺ على أمور غيبية.

من ذلك ما روي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصري»^(١).

قال ابن كثير في تاريخه: «ثم دخلت سنة أربع وخمسين وستمائة فيها كان ظهور النار من أرض الحجاز التي أضاءت لها أعناق الإبل ببصري، كما نطق بذلك الحديث المتفق عليه، وقد بسط القول في ذلك الشيخ الإمام العلامة الحافظ شهاب الدين أبو شامة المقدسي في كتابه الذيل وشرحه»^(٢)، واستحضره من كتب كثيرة وردت متواترة إلى دمشق من الحجاز بصفة أمر هذه النار التي شوهدت معاينة، وكيفية خروجها وأمرها..

وملخص ما أورده أبو شامة أنه قال: وجاء إلى دمشق كتب من المدينة النبوية على ساكنها أفضل الصلاة والسلام، بخروج نار عندهم في خامس جمادى الآخرة من هذه السنة، وكتب الكتب في خامس رجب، والنار بحالها، ووصلت الكتب إلينا في عاشر شعبان ثم قال: بسم الله الرحمن الرحيم، ورد إلى مدينة دمشق في أوائل شعبان من سنة أربع وخمسين وستمائة كتب من مدينة رسول الله ﷺ، فيها شرح أمر عظيم حدث بها فيه تصديق لما في الصحيحين من حديث أبي هريرة. قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصري» فأخبرني من أتق به ممن شاهدها أنه بلغه أنه كتب بشيء على ضوئها الكتب.

قال وكنا في بيوتنا تلك الليالي، وكان في دار كل واحد منا سراج، ولم يكن لها حر ولفح على عظمها، إنما كانت آية من آيات الله ﷻ»^(٣).

وقال الذهبي: «أمر هذه النار متواتر، وهي مما أخبر به المصطفى صلوات الله عليه وسلم حيث يقول: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصري»، وقد حكى غير واحد ممن كان ببصري في الليل، ورأى أعناق الإبل في ضوئها»^(٤).

(١) البخاري (٦٥٨٥)، ومسلم (٥١٦٤).

(٢) أي كتاب ذيل الروضتين، لأبي شامة، وهو من العلماء الذين عاصروا هذه الواقعة التاريخية.

(٣) البداية والنهاية (٢١٩/١٣).

(٤) تاريخ الإسلام (٤١٨/١٠).

١١ - شفائه لبعض المرضى بإذن الله:

فقد مكّن الله رسوله ﷺ من شفاء بعض المرضى بغير الأسباب المعروفة المعهودة، فقد بصق رسول الله ﷺ في عين علي بن أبي طالب ودعا له بعد أن اشتكى من عينه، فشفيت بإذن الله، وكان ذلك في غزوة خيبر^(١).

ورد رسول الله ﷺ عين قتادة بن النعمان رضي الله عنه إلى موضعها بعد ما سألت على خده، فأخذها في كفه الكريم وأعادها إلى مقرها فاستمرت بحالها وبصرها، وكانت أحسن عينيه وأحدهما، وكانت لا ترمد إذا رمدت الأخرى، وكان ذلك في غزوة أحد^(٢).

١٢ - خصاله وصفاته ومكارم أخلاقه التي لا تكون إلا لنبي:

فمن أكبر الأدلة على صدق نبوة الرسول ﷺ هو شخصية الرسول نفسه وما تحلى به من مكارم الأخلاق وحسن الخصال وجميل الخلال، حيث بلغ النبي ﷺ درجة من الكمال البشري في حسن الصفات والأخلاق لا يمكن أن تكون إلا لنبي مرسل من عند الله، فقد بلغ اعتنائه بالخلق درجة تعليل رسالته وبعثه بتقويم الأخلاق وإشاعة مكارمها، والعمل على إصلاح ما أفسدته الجاهلية منها، فقد جاء في الحديث الشريف عن النبي ﷺ أنه قال: «إنها بعثت لأتمم صالح الأخلاق»^(٣).

وجعل رسول الله ﷺ أكثر المسلمين ظفراً بحبه والقرب منه مجلساً يوم القيامة هم الذين حسنت أخلاقهم حتى صاروا فيها أحسن من غيرهم.

ففي الحديث الشريف عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه سمع النبي ﷺ يقول: «ألا أخبركم بأحبكم إليّ وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة فسكت القوم فأعادها مرتين أو ثلاثاً قال القوم: نعم يا رسول الله، قال: أحسنكم خلقاً»^(٤).

ويكفي في ذلك شهادة الله تعالى لرسوله الكريم ﷺ بحسن الخلق، فقد جاء في القرآن الكريم في وصف النبي قول الله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤].
وصدق القائل إذ يقول في وصفه ﷺ:

(١) البخاري (٣٤٢٥).

(٢) سيرة ابن هشام (٨٢/٢)، وابن سعد (١٨٨/١)، ومسير أعلام النبلاء (٣٣٢/٢)، والبداية والنهاية (٣٢٦/٦).

(٣) أخرجه أحمد (٨٥٩٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وسنده صحيح، قال الهيثمي في المجمع: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح، وصحح العجلوني سنده في كشف الخفاء، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٢٣٤٩).

(٤) أحمد (٦٤٤٧) وسنده صحيح، قال الهيثمي: إسناده جيد، وصححه الألباني في صحيح الترهيب والترغيب (٢٦٥٠).

يا من له الأخلاق ما تهوى العلا
لو لم تقم ديناً لقامت وحدها
زانتك في الخلق العظيم شمائل
ولله درّ القائل:

بلغ العلا بكما له
حسنت جميع خصاله
كشفت السدجى بجمالـه
صلوا عليه وآله

والحديث عن أخلاق النبي ﷺ وشمائله وخصاله الجليلة يطول جداً بما لا يتسع له المقام، حيث أفرد المصنفون بالتصنيف في كتب ومصنفات مستقلة^(١).

٣٠. ألا يتعارض وجود هذه المعجزات مع قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾؟ ألا تحل هذه الدية على عدم وجود معجزات للنبي؟

المقصود بالآيات المذكورة في هذه الآية هو: آيات محددة طلبها الكفار وجعلوها شرطاً لإيمانهم، وجرت سنة الله وحكمه أن الكفار إذا طلبوا آيات محددة واستجاب الله لطلبهم ثم كفروا رغم ذلك، أن ينزل الله بهم العذاب، فلم يرسل الله هذه الآيات التي طلبها كفار مكة لعلمه أن سيكذبون بها، وبذلك سيحق عليهم العذاب.

فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً، وأن ينحي الجبال عنهم فيزدرعوا (أي يزرعوا)».

ف قيل له: إن شئت أن تستأني بهم (أي تمهلهم) وإن شئت أن تؤتيهم الذي سألوا، فإن كفروا أهلكوا كما أهلك من قبلهم، قال: لا بل أستأني بهم، فأنزل الله ﷻ هذه الآية: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩] ^(٢).

فالآية لا تنفي وجود معجزات وآيات دالة على نبوة الرسول ﷺ، ولكن الآية تذكر آيات معينة طلبها الكفار فلم يستجب الله لهم رافة بهم.

فمعنى الآية كما قال القرطبي ونقله عن قتادة وابن جريج وغيرهما: «وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها إلا أن يكذبوا بها فيهلكوا كما فعل بمن كان قبلهم.. فأخر الله تعالى العذاب عن كفار قريش لعلمه أن فيهم من يؤمن، وفيهم من يولد مؤمناً»^(٣).

(١) من ذلك كتاب الشمائل المحمدية للترمذي، وشمائل الرسول للحافظ ابن كثير.

(٢) أحمد (٢٢١٧) وصححه الألباني في صحيح السرة النبوية (ص ١٥٢).

(٣) تفسير القرطبي (٢٨١/١٠).

الفَصْلُ السَّادِسُ

افتراءات وتساؤلات
حول تحريف التوراة والإنجيل



١- كيف يعطى الهنساويون أن التوراة والإنجيل وحفان وليس في القرآن دليل واحد على تحريفهما؟

الجواب:

ادعاء عدم وجود أدلة على التحريف في القرآن ادعاء لا يصدر إلا عن كذب أو جهل، فالأدلة على وقوع التحريف بكل أنواعه موجودة في القرآن ومن الأمثلة على كل نوع منها:

١- تحريف التبديل:

قوله تعالى: ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [النساء: ٤٦].

وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ

آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ٤١].

وقوله تعالى: ﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِكُم وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ

يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٧٥].

٢- تحريف الزيادة:

قوله تعالى: ﴿قَوِيلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا

بِهِ ثُمَّ قَلِيلًا قَوِيلٌ لَهُمْ وَمَا كُنْتُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٩].

٣- تحريف الإنقاص (الحذف):

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ

الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ لِيَجْزِيَوهُ قَرِيبًا يُدْخِلُوهَا فِي الْكُفْرِ﴾ [الأنعام: ٩١].

٤- تحريف المعنى دون اللفظ:

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ

آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ٤١].

وقوله تعالى: ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا

وَعَصَيْنَا﴾ [المائدة: ٤٦].

قال ابن كثير: «أي يتأولونه على غير تأويله، ويبدلونه من بعد ما عقلوه»^(١).

وقال أبو السعود: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾: «الافتراء على الله وتعيينا للكذب

الذي سمعه السامعون، أي يميلونه ويزيلونه عن مواضعه بعد أن وضعه الله تعالى فيها إما لفظاً بإهماله أو تغيير وضعه، وإما بمعنى حمله على غير المراد^(١).

٢- هل يؤمن المسلمون بالتوراة والإنجيل رغم تحريفهما؟

الجواب:

ما يؤمن المسلمون هو التوراة التي أنزلت على موسى، والإنجيل الذي أنزل على عيسى، وليس بها حرفه المحرفون، وتلاعب فيه المزورون كذباً على الله ورسوله.

وعلى سبيل المثال الإنجيل الموجود الآن لا يعتقد النصارى أنه نزل على المسيح أصلاً؛ بل يؤمنون أنه كتب بعد موته - بحسب اعتقادهم - أما المسلمون فيؤمنون بإنجيل أنزله الله على المسيح، وليس بإنجيل يوحنا ومتى ولوقا ويولس.

والإنجيل الذي يؤمن المسلمون كذلك هو الذي يوجد فيه التبشير بالرسول محمد ﷺ كما جاء في القرآن:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِيلُ لَهُمُ الْغُيُوبَ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِذْ هُمْ أَمْثَلُ بِرِهِ وَعَزْوُهُ وَنُصْرُهُ وَأَقْبَلُوا التَّوْرَ الَّتِي أَنْزَلَ مَعَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٧].

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ قَرِيبُهُمْ زُكَاةٌ سَجْدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيَّمَا هُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ الشُّجُورِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَيْتٍ أَخْرَجَ شَقْلَهُ فَتَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوَابِهِ طَشِبُ الزَّيْتِ لِيُخِيطَ بِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

فإن خلت التوراة أو الإنجيل من التبشير بمحمد ﷺ فهي ليست الكتب التي أنزلها الله ويؤمن بها المسلمون^(٢).

٣- كيف يسوع الله بتحريف كتبه؟

الجواب:

إن الله يسمح بوقوع الشر كنوع من الابتلاء والاختبار للناس.

(١) تفسير أبي السعود (٣/ ٣٧).

(٢) يجدر الإشارة هنا إلى أن هذه الكتب رغم تحريفها ما زالت تحتوي على بشرى بالرسول محمد ﷺ.

فعلى سبيل المثال لقد سمح الله بقتل الأنبياء، وسمح بوجود الكفر، وسمح بوجود الشيطان الذي يدعو الناس للكفر صباح مساء، وسمح بأن يسبه الكفار ويستهزئون بكتبه وآياته ورساله، ويقتلون أوليائه ويهدمون بيوت العبادة، وسمح لبعض الكفار بوطء المصاحف ووضعها في النجاسات... إلخ.

فكل ذلك يحدث بإرادة الله الكونية لحكمة اختبار الناس وابتلائهم، أما إرادة الله الشرعية فهي تحرم هذه الأفعال وتعدّها جريمة سيلقى فاعلها أشد عقوبة في دار الحساب والجزاء.

٢- ولماذا لم يحفظ الله التوراة والإنجيل كما حفظ القرآن؟

الجواب:

أولاً: لم يتعهد الله بحفظ التوراة والإنجيل بل ترك هذه المهمة للبشر كنوع من التكليف والاختبار لهم، وأخذ عليه العهد ببيانه للناس وعدم كتمانهم لكنهم خانوا الأمانة ولم يحفظوا الكتب بل حرقوها.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَقُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

أما القرآن فقد وعد الله بحفظه ولم يترك هذه المهمة للبشر بل استخدمهم فيها، قال سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

ثانياً: القرآن له خصوصية عن كل الكتب التي أنزلها الله، وهي أن القرآن هو خاتم هذه الكتب ولن يأتي كتاب بعده، فلو حرف القرآن فسيعيش الناس في ضلال إلى يوم القيامة، لكن بقية الكتب عندما وقع تحريفها جاء بعدها كتاب يصلح ما أفسده المحرفون، فعندما حُرقت التوراة جاء الإنجيل مصلحاً، وعندما حرف الإنجيل جاء القرآن مصلحاً، فإذا حرف القرآن فكيف سيكون الإصلاح وهو آخر الكتب، والنبي محمد ﷺ هو آخر الأنبياء وخاتمهم فلا نبي آخر بعده؟

٥- هل وقع ظلم على اليهود والنصارى بسبب تحريف كتبهم وعدم تحريف القرآن؟

الجواب:

اليهود والنصارى فريقان:

- ١- المحرفون من رجال الدين وغيرهم وهؤلاء لا حجة لهم بعد أن شاركوا في جريمة تحريف الكتاب.
- ٢- المتبعون: وهؤلاء إما علموا بالتحريف وسكتوا عليه واتبعوا أحبارهم ورهبانهم فهؤلاء لا حجة لهم أيضاً، وصدق فيهم قول الله تعالى: ﴿أَتُخَذُوا آبَاءَهُمْ وَرُؤُسُهُمْ

أَزْبَاكَا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا
وَحِيدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿[التوبة: ٣١]

وإما أن يكونوا جاهلاً وهؤلاء أصناف منهم المعرض عن الحق، ومنهم المتبع بغير نور ولا بصيرة، ومنهم الباحث عن الحق.

لكن نقول إجمالاً أن من كان منهم جاهلاً ولم يسمع بالإسلام ولم يكن بمقلوده البحث ولم تقم عليه الحجة، فهؤلاء حكمهم حكم أهل الفترة، يختبرون يوم القيامة ومن نجح منهم يدخل الجنة. ولكن يجب التنبيه إلى أن من رحمة الله أن جعل أمارات التحريف واضحة ظاهرة في كتاب القوم لكل منصف عادل باحث عن الحق، ومن ذلك:

١ - التناقضات العددية:

مثاله: في سفر الملوك الثاني (٢٦ / ٨) نجد النص التالي:

«كان أخزيا ابن اثنتين وعشرين سنة حين ملك، وملك سنة واحدة في أورشليم. واسم أمه عثليا بنت عمري ملك إسرائيل».

وفي سفر أخبار الأيام الثاني (٢٢ / ٢) نجد نفس النص ولكن مع اختلاف عمر أخزيا:

«كان أخزيا ابن اثنتين وأربعين سنة حين ملك، وملك سنة واحدة في أورشليم. واسم أمه عثليا بنت عمري ملك إسرائيل».

والسؤال: كم كان عمر أخزيا حين ملك في أورشليم؟

٢ - الأخطاء العلمية:

مثاله: يذكر لنا سفر يوحنا اللاهوتي (٧ / ٢٠) أن الأرض لها أربع زوايا، رغم أن الأرض

كروية وليس لها زوايا كما هو مقرر في الثوابت العلمية:

«ثم متى تمت الألف السنة يحل الشيطان من سجنه، ويخرج ليضل الأمم الذين في أربع زوايا الأرض».

٣ - الكلام الفاحش الخادش للحياء، الذي لا يمكن أن يكون في كتاب من عند الله.

مثاله: وللأسف سنضطر لذكر مثال - هو نقطة من بحر - وليساعنا القارئ إن جرحنا

حياءه بهذه الكلمات، ففي سفر نشيد الإنشاد (٧ / ١ - ٣) تطالعنا هذه الكلمات التي نوردها بغير تعليق منا:

«ما أجمل رجلحك بالتعلين يا بنت الكريم، دوائر فخذك مثل الحلي صنعة يدي صناع، سرتك كأس مدورة لا يعوزها شراب ممزوج، بطنك صبرة حنطة مسيجة بالسوسن، ثدياك كخشتين توأمي ظبية».

والحقيقة أن دلائل التحريف كثيرة جدًا تحتاج لمصنف مستقل لجمعها، لكن ما نريد إبرازه هنا أن تحريف هذه الكتب لا يخفى على أي باحث منصف.

٦- كيف تحكمون على هذه الكتب بالتحريف وأنتم لا تكونون النسخة الأصلية لها؟

الجواب:

أولاً: لو وجدت النسخة الأصلية فلا يمكن الحكم على الكتاب بالتحريف، وإنما نقول حرفت بعض النسخ وتم اكتشافها، لكن عدم وجود نسخة أصلية من لوازم الحكم على هذه الكتب بالتحريف.

ثانياً: الذي أخبرنا بتحريف هذه الكتب هو الله ﷻ الذي نزل التوراة والإنجيل وهو الأعلَم ﷻ.
ثالثاً: هل وجود النسخة الأصلية ضروري لإثبات واقعة التحريف؟ بالطبع لا، فإن هناك طرقاً وأمارات كثيرة لكشف التحريف، فلو أثبتنا خطأ أو تناقضاً واحداً في هذه الكتب فهذا دليل دامغ على وقوع التحريف، وعلى أن هذه الكتب ليس من عند الله؛ لأن الله تعالى لا يمكن أن يقع منه الخطأ أو التناقض وصدق سبحانه القائل: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾.

رابعاً: الأدلة على تحريف هذه الكتب قائم عليها من داخلها، وهي أدلة بالمئات بل ربما بالآلاف، ولذلك كان الأولى بالسائل أن يسأل: ما أدلة التحريف؟ بدلاً من سؤاله عن النسخة الأصلية التي أضاعها أجداده وحرفوها.

خامساً: النصارى أنفسهم لا يملكون النسخة الأصلية لكتابتهم، وإن كل ما لديهم مجرد ترجمات وقع فيها الاضطراب والاختلاف لا بين اللغات المختلفة فحسب، بل حتى بين النسخ المكتوبة بنفس اللغة، واختلاف الترجمات والنسخ وأخطاؤها أمر لا يخفى اعترف به علماء اللاهوت أنفسهم.

٧- المسلمون يحتجون على حفظ القرآن بقوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفُظُونَ ﴾

[الحجر: ٩]، والذكر هو التوراة والإنجيل، فكيف نقولون بتحريفهما والقرآن يقول إنهما

محفوظان؟

الجواب:

الذكر تعني في اللغة كل قول أو كلام^(١).

وقد جاءت في القرآن لتدل على القرآن، مثل قوله تعالى: ﴿ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ [ص: ١].

كما جاءت دالة على الكتب السابقة، مثل قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ

الذِّكْرِ أَنَّ لَآلِئَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]، فالذكر هنا هو التوراة.

فكيف نحدد معناها في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفُظُونَ ﴾؟

أولاً: بالنظر إلى سياق الآيات نرى أنها تتحدث عن القرآن، فالسورة تبدأ بقوله تعالى:

﴿ الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴾.

ومن الآية السادسة: ﴿ وَقَالُوا يَأْتِيهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۖ ﴿٦﴾ لَوْ مَا

تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ ﴿٧﴾ مَا نُزِّلَ الْمَلَكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا

مُنْظَرِينَ ﴾ [الحجر: ٦-٨] فالآيات تتحدث عن الرسول محمد ﷺ، وتذكر أنه الذي نزل عليه

الذكر، وتذكر اتهام الكفار له بالجنون، ومطالبتهم له بأن يأتيهم بالملائكة.

ثم جاء قوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفُظُونَ ﴾.

فالسباق يوضح بلا شك أن الذكر هنا هو القرآن لا غير.

ثانياً: تقدم ذكر الآيات الدالة على وقوع التحريف في التوراة والإنجيل مما يدل على أن هذه

الكتب ليست هي المقصودة هنا.

٨- كثيراً ما جاء في القرآن أنه تصديق الذي بين يديه، أو صدقاً لها بين يديه، فهل يدل ذلك

على صحة الإنجيل والتوراة الذي كان بين يدي الرسول ﷺ؟

الجواب:

معنى بين يديه هنا: أي ما قبله، وليس معناها التي يمسكها بيديه.

(١) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٣٢٨).

قال ابن كثير: «مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» أي: من الكتب المتقدمة^(١).

وقال ابن عاشور: «والمراد بما بين يديه ما سبقه وهو كناية عن السبق؛ لأن السابق يجيء قبل المسبوق، ولما كان كناية عن السبق لم يناف طول المدة بين الكتب السابقة والقرآن»^(٢). مما يدل على هذا المعنى قوله تعالى: «وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴿١١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ» [فصلت: ٤١-٤٢].

قال الألوسي: «وما بين يديه وما خلفه كناية عن جميع الجهات كالصباح والمساء كناية عن الزمان كله أي لا يتطرق إليه الباطل من جميع جهاته... وجواز أن يكون المعنى: لا يأتيه الباطل من جهة ما أخبر به من الأخبار الماضية والأمور الآتية»^(٣).

٩- فما قولكم في قوله تعالى: «مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ»؟

الجواب:

في قوله تعالى: «يُنَائِيهَا الَّذِينَ أَوْثَرُوا الْكُتُبَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ» [النساء: ٤٧] يأمر الله اليهود والنصارى باتباع ما جاء في كتبهم من البشارات بالرسول محمد ﷺ، وذلك بالإيمان بالرسول والقرآن واتباع دينه، وكانت هذه البشارات لا تزال في كتبهم، وهذا لا ينفي وقوع التحريف في أجزاء أخرى من هذه الكتب، فالقرآن مصدق لهذه البشارات وليس مصدقاً لكل الكتاب.

قال ابن كثير: «يقول تعالى آمراً أهل الكتاب بالإيمان بما أنزل على رسوله محمد ﷺ من الكتاب العظيم الذي فيه تصديق الأخبار التي بأيديهم من البشارات»^(٤).

١٠- هل القرآن مجرد ترجمة للكتب السابقة بحليل قوله تعالى: «كُتِبَ قُصِّلَتْ ءَايَتُهُ»؟

[فصلت: ٣]؟ وعلى فصائل ترجمت، بحليل قوله تعالى: «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَبًا لَقَالُوا لَوْلَا قُصِّلَتْ ءَايَتُهُ» [فصلت: ٤٤].

الجواب:

فصليت أي: وضحت وبينت وليس ترجمت^(٥).

قال ابن منظور: «كتاب فصلناه له معنيان: أحدهما تفصيل آياته بالفواصل، والمعنى الثاني

(١) تفسير ابن كثير (١/ ١٩٨).

(٢) التحرير والتنوير (١/ ٦٢٢).

(٣) روح المعاني (١٣/ ١٩٦).

(٤) تفسير ابن كثير (١/ ٧٦٨).

(٥) روح المعاني (١٣/ ١٤٦)، مفردات ألفاظ القرآن (ص ٦٣٨).

في فصلناه: بيناه»^(١).

وعلى هذا فمعنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا لَنُحْيِيَنَّاهُ لَقَالُوا لَوْلَا فَجِئْتَنَا بِآيَاتٍ﴾ أي لو نزل القرآن على العرب بغير اللغة العربية فلن يكون واضحًا بالنسبة لهم، وعندها كانوا سيقولون: هلا بينت ووضحت لنا معنى هذا الكلام الذي لا نفهم معناه^(٢).

١٢- كيف يأمر الله بالحكم بالإنجيل وهو وحرف؟ وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلْيَحْكُمْ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ يُضَيِّكْكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾
الجواب:

هذا أمر لهم بتحكيم ما أنزل الله فيه من الإيمان بالنبي ﷺ. قال القرطبي: «قيل هذا أمر للنصارى الآن بالإيمان بمحمد ﷺ، فإن في الإنجيل وجوب الإيمان به»^(٣). وقيل: «أي: وأمرنا النصارى أن يحكموا بما أنزله الله فيه»^(٤)، أي أن الأمر كان للنصارى حين نزل عليهم الإنجيل أن يحكموا بما أنزله الله فيه.

١٢- كيف وصف القرآن أنه مهيون على هذه الكتب وهي وحرفة؟ وعلى مهيون أي حافظ لها.
الجواب:

في قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، معنى (مهيمنًا): أي شهيدًا على الكتب السابقة (لا الكتب المحرفة) أنها حق من عند الله، أمينًا عليها حافظًا لها، بمعنى أنه يثبت ما كان فيها من الحق، وينفي ما حرفة المحرفون ونسبوه زورًا وكذبًا لله ورسوله.

فما أخبرنا به القرآن عما جاء في هذه الكتب فهو الصدق، وما جاء في هذه الكتب مخالفًا لما في هذا القرآن فهو باطل.

«قال ابن جريج وآخرون: القرآن أمين على الكتب فيما إذا أخبرنا أهل الكتاب في كتابهم بأمر، إن كان في القرآن فصدقوا، وإلا فكذبوا»^(٥).

(١) لسان العرب (١١/٥٢٤).

(٢) انظر: زبدة التفاسير ص ٦٣٦.

(٣) تفسير القرطبي (٦/٢٠٩).

(٤) تفسير الطبري (٨/٣٥٩).

(٥) تفسير الطبري (٨/٣٦١).

١٣- كيف تكون التوراة وحرفة وقد أمر الله بتحكيوها في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً ﴾ [المائدة: ٤٤].

الجواب:

المقصود في هذه الآية أن التوراة التي أنزلها الله على موسى كان فيها أسباب الهداية والنور، وقد أنزلها الله ليحكم بها موسى وكل من بعث من بعد موسى من الأنبياء الذين جاءوا مقررين لشرعه موافقين له فيه، وقد جاء القرآن موافقاً لعقيدة التوحيد التي كانت في التوراة - قبل أن تحرف - ولكنه جاء بشريعة أخرى نسخت كل الشرائع السابقة.

و(الذين أسلموا) هم الأنبياء وأتباعهم من لدن موسى إلى زمان عيسى عليهما السلام؛ لأن الأنبياء كلهم مسلمون، لأنهم (أسلموا) أي: خضعوا وانقادوا لأمر الله فيما بعثوا به^(١)، وليس المقصود أن يحكم المسلمون بالتوراة بعد نزول القرآن، لأن القرآن ناسخ لشريعتها.

وقد قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو أن موسى كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعني»^(٢).

١٤- كيف تكون التوراة محرفة ويذكر أن فيها حكم الله في قوله تعالى: ﴿ وَكَيْفَ يُحْكِمُ اللَّهُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ تَمْرَتُولَتْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَكُمْ أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المائدة: ٤٣].

الجواب:

ليس المقصود أن كل ما في التوراة وقت نزول الآية كان حكماً لله؛ بل المقصود بحكم الله الذي في التوراة هو الرجم خاصة^(٣)، وهو لم يتم تحريفه.

فعن البراء بن عازب قال: «أمر على النبي ﷺ بيهودي محملاً مجلوداً فدعاهم ﷺ فقال: هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قالوا: نعم، فدعا رجلاً من علمائهم فقال: أئشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قال: لا، ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك، نجده الرجم ولكنه كثر في أشرافنا فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد، قلنا تعالوا فلنجتمع على شيء نقيم على الشريف والوضيع فجعلنا التحميم

(١) تفسير القرطبي (٦/ ١٨٨).

(٢) أحمد (١٤٦٢٣)، وحسنه الألباني في إرواء الغليل (١٥٨٩).

(٣) تفسير الطبري (٨/ ٣٣٧)، القرطبي (٦/ ١٨٨)، وكما ورد في صحيح مسلم (٣٢١١)، وانظر أسباب النزول (ص ١٦٠).

والجلد مكان الرجم.

فقال رسول الله ﷺ: اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أمانته، فأمر به فرجم.
فأنزل الله ﷻ: ﴿يَنَائِيهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكَفْرِ﴾ إلى قوله:
﴿إِنْ أُوْتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾^(١).

فتحن لا نقول أن كل ما في التوراة محرف من الألف إلى الياء، بل كثير منه محرف وبعضه ليس محرفاً، وكان حكم الرجم عمالم يحرف.

١٥- كيف يأمر الله بالإيمان بالكتب السابقة رغم تحريفها؟ كما في قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾ [النساء: ١٣٦].
الجواب:

ما جاء في الآية هو الأمر بالإيمان بكل كتاب أنزله الله من قبل لعل أي نبي، ونحن نؤمن بكل كتب الله إيماناً إجمالياً^(٢)، كما نؤمن بكل نبي أرسله.

قال الله تعالى: ﴿ءَامِنَ الرَّسُولُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامِنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

والإيمان الإجمالي يعنى مثلاً أننا نؤمن أن هناك كتاباً أنزله الله على موسى هو التوراة، وكتاباً أنزله الله على داود هو الزبور، وكتاباً أنزله الله على عيسى هو الإنجيل، ونؤمن أن هذه الكتب كانت حقاً من عند الله ولكنها ضاعت وحرفت ولم يفلح اليهود والنصارى في صيانة هذه الأمانة التي كلفوا بحفظها، وأمرنا بإقامتها، نؤمن بذلك على سبيل الإجمال وإن لم نعرف كل تفاصيله.

١٦- وما المقصود بقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ﴾؟

الجواب:

المقصود أننا نؤمن بما أنزل من الحق في التوراة، ولا نؤمن بما حرفة المحرفون.

قال رسول الله ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا: آمنا بما أنزل إلينا»^(٣).

قال ابن حجر: «قوله: (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم) أي: إذا كان ما يخبرونكم

(١) مسلم (٣٢١٢).

(٢) تفسير القرطبي (٥/٤١٥).

(٣) البخاري (٦٨١٤).

به محتملاً؛ لئلا يكون في نفس الأمر صدقاً فتكذبوه، أو كذباً فتصدقوه فتقعوا في الحرج. ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيها ورد خلافاً، ولا عن تصديقهم فيها ورد شرعاً بوفائه، نبه على ذلك الشافعي^(١).

١٧- وكيف يكون التوراة والإنجيل محرفين ويأمر الله بالاعتصام بها في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأْهَلُ الْكِتَابِ اسْتَمِعْ عَلَى شَيْءٍ وَحَقَّ تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٦٨].
الجواب:

إقامة التوراة والإنجيل في هذه الآية تكون باتباع ما جاء فيهما من الأمر بالإيمان بالرسول محمد ﷺ، واتباعه وتحكيم شرعه.

قال القرطبي في تفسير هذه الآية: «أي لستم على شيء من الدين حتى تعملوا بها في الكتابين، من الإيمان بمحمد ﷺ، والعمل بها يوجب ذلك منهما»^(٢).

١٨- فمن هم المقصودون بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [البقرة: ١٢١] اليسوا اليهود والنصارى؟ فكيف تتمونهم بالحديث؟
الجواب:

المقصودون هم أصحاب النبي ﷺ، إذا كان الكتاب في الآية هو القرآن، ويدخل في ذلك كل كتاب أنزله الله ويكون من يتلونه حق تلاوته هم أتباع الأنبياء الذين آمنوا برسالتهم الحققة^(٣)، ويدخل في ذلك أيضاً أهل الكتاب الذين آمنوا بالنبي ﷺ، لما وجدوه في كتابهم من التبشير به.

قال الطبري: «تأويل الآية: الذين آتيناهم الكتاب الذي قد عرفته يا محمد وهو التوراة، فقرأوه واتبعوا ما فيه فصدقوك وآمنوا بك وبما جئت به من عندي، أولئك الذين يتلونه حق تلاوته»^(٤).

١٩- وكيف يكون التوراة والإنجيل محرفين ويأمر الله المسلمين بسؤال أهل الكتاب ولأخذ العلم ولأمر كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَتَلَوُا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣]؟
الجواب:

قال الواحدي: «نزلت في مشركي مكة، أنكروا نبوة محمد ﷺ، وقالوا: الله أعظم من أن

(١) فتح الباري (٨/ ١٧٠).

(٢) تفسير القرطبي (٦/ ٢٤٥).

(٣) تفسير القرطبي (٢/ ٩٥).

(٤) تفسير الطبري (٢/ ٧٢٣).

يكون رسوله بشراً، فهلاً بعث إلينا ملكاً؟»^(١).

فالذين أمروا أن يسألوا أهل الكتاب هنا هم كفار قريش، الذين أنكروا أن يكون هناك أنبياء ورسول رجال من البشر.

والسؤال المطلوب توجيهه من كفار قريش إلى أهل الكتاب كان في نقطة محددة وهي: هل كان الأنبياء من قبل رجالاً أم لا؟^(٢).

وليس هذا تعديلاً لهم بإطلاق، بل أمر الكفار بسؤالهم لأنهم كانوا يصدقون أهل الكتاب؛ ولأن أهل الكتاب لا يمكنهم إنكار أن الأنبياء من قبل كانوا رجالاً، وبذلك تقام الحجة على الكافرين.

فالسائل هنا هو كفار قريش لا المسلمون، والسؤال كان في نقطة محددة وليس الأمر بسؤالهم في كل شيء؛ بل في شيء لا يمكنهم إنكاره كما وضحنا.

٢- الكتاب المقدس كان قد انتشر بين النسخ وبلغات العالم المعروف فكيف تم

التحريف لكتاب وتنتشر بين الشعوب وبلغاتها المتعددة وهي متفقة ومتشابهة على

الرغم من كثرتها فلو حذفت ألفاظ النسخ لظهر ذلك في بعض النسخ؟

الجواب:

ادعاء تشابه النسخ وتطابقها أمر غير صحيح لوجود الاختلاف في تلك النسخ من ناحية، واختلافها في عدد الأسفار من ناحية أخرى.

فنسخة الكاثوليك مثلاً تختلف عن نسخة البروتستانت في عدد الأسفار حيث تزيد النسخة الكاثوليكية على النسخة البروتستانتية بسبعة أسفار يطلق عليها اسم (الأبوكريفا)، وهذا يعني أن كتاب الكاثوليك الموجود الآن محرف بالزيادة، أو كتاب البروتستانت محرف بالإنقاص والحذف^(٣).

وكمثال لاختلاف النسخ:

الفقرة السابعة من الإصحاح الخامس من رسالة يوحنا الأولى والتي جاء فيها: «فإن الذين

يشهدون في السماء هم ثلاثة، الآب والكلمة والروح القدس وهؤلاء الثلاثة هم واحد».

(١) أسباب النزول (ص ٢٣٤)، وانظر: تفسير الطبري (١٤ / ٧٥).

(٢) تفسير ابن كثير (٢ / ٨٨٥).

(٣) الكاثوليك والبروتستانت والأرثوذكس هم أشهر فرق النصارى.

تبين أنها فقرة مزيفة ليست موجودة في الأصول اليونانية المعول عليها أي إنها فقرة دخيلة ليست من المتن، وبالفعل لقد تم حذف هذه الفقرة المزيفة من الترجمة الرهبانية اليسوعية المطبوعة سنة ١٩٨٦، ومن التراجم الكاثوليكية العربية الحديثة، وتم حذفها من الترجمة الفرنسية المسكونية، ومن الترجمات الغربية الحديثة.

إلا أن البروتستانت ما زالوا يطبعون هذه الفقرة ضمن الترجمة العربية للكتاب المقدس، وهنا نتساءل أي النسخ صحيح؟ وهل هذه العبارة محرفة أم صحيحة؟

أمر آخر نلفت النظر له وهو التغيير والتنقيح الذي يحدث لكثير من نسخ الكتاب المقدس عند النصارى، وهذا التغيير يشمل الحذف والزيادة والتبديل، وعبارات تكون في الهامش فتدرج في المتن في نسخ، وتظل في الهامش في نسخ أخرى، الأمر الذي يجعلك أمام مئات النسخ المختلفة لهذا الكتاب ربما بعدد طبعاته، فهل بعد كل ذلك يكون هناك معنى لادعاء السائل اتفاق نسخ كتابه الذي يقدره؟



الفصل السابع

الافتراءات

حول إلهية المسيح المزعومة
في القرآن والسنة

محمّد بن عبد الله

١- هل المسيح هو الله في القرآن؟

الجواب:

بالطبع لا، ومن قال: إن المسيح إله، فهو كافر بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين، وهذا من المعلوم من الدين بالضرورة.

ومن الأدلة الصريحة على ذلك:

١- ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: ١٧].

٢- ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِي سِدْرَةً لَأَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثٍ وَمَنْ مِنْ آلِهِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٧٢-٧٣].

٣- ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ بَيَّنَّا لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [المائدة: ٧٥].

٤- ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الزخرف: ٥٩].

٥- أول ما نطق به المسيح هو قوله: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَكَلِمَةٍ وَرُوحٍ قَدِيسٍ﴾ [مريم: ٣٠].

٦- ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَبَدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ فَجَعَلْنَاهُ نَسِيبًا لِلنَّاسِ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَرَى الْأَكْشَمَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلْتَهُمْ بِلَيْسَ بْنِ مَرْيَمَ كَذِبًا لِيُتْلَى عَلَى النَّاسِ يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ يَوْمَ لَا بَلَّاءَ لَكُنْ يَوْمَ إِلَّا يُرَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِ﴾ [المائدة: ١١٠].

٢- ها وعلى أن الوجود هو كلمة الله كما جاء في القرآن؟

الجواب:

قال قتادة في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾: هو قوله: كن فكان^(١).

وقال الطبري: «سماه الله ﷻ «كلمته»، لأنه كان عن كلمته، كما يقال لما قدر الله من شيء: «هذا قدر الله وقضاؤه»، يعنى به: هذا عن قدر الله وقضائه حدث»^(٢).

وقال القرطبي: «وسمى عيسى كلمة لأنه كان بكلمة الله تعالى التي هي «كن» فكان من غير أب»^(٣).

وقال ابن تيمية: «نحن لا ننكر أنه يسمى بالكلمة لأنه قال له: كن فكان»^(٤).

وقال ابن عاشور: «والكلمة مراد بها كلمة التكوين... ووصف عيسى بكلمة مراد به

كلمة خاصة مخالفة للمعتاد في تكوين الجنين أي بدون الأسباب المعتادة.

قوله: «مته» من الابتداء المجازي أي بدون واسطة أسباب النسل المعتادة وقد دل على

ذلك قوله: ﴿وَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]^(٥).

وقال الراغب الأصفهاني: «وتسمية عيسى بكلمة في هذه الآية^(٦)، وفي قوله

﴿وَكَالِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ [النساء: ١٧١] لكونه موجدًا بكن المذكور في قوله: ﴿إِنَّا

مِثْلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٩] إلى قوله: ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩]^(٧).

وجاء في تفسير ابن كثير: «ليست الكلمة صارت عيسى، ولكن بالكلمة صار عيسى»^(٨).

فكلمة الله إما: - يراد بها علمه.

(١) تفسير الطبري (٤٨/٨).

(٢) تفسير الطبري (٣٦٦/٥).

(٣) تفسير القرطبي (٧٦/٤).

(٤) الجواب الصحيح (٢٥٥/٣).

(٥) التحرير والتلوين (٢٤٦/٣).

(٦) يقصد قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٣٩].

(٧) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٧٢٣).

(٨) تفسير ابن كثير (٨٩٩/١).

- أو كلمة معينة (مثل: كن، التي يكون بها الخلق).

- أو جنس لكل ما تكلم به الله.

ومما يؤكد ذلك:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ

هِيَ الْعُلْيَا﴾ [التوبة: ٤٠].

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥].

وقول رسول الله: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»^(١).

٣- الم يرد في تفسير قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٣٩]، أن يحيى سجد

لعيسى؟ ألا يدل ذلك على الوهية؟

الجواب:

١- هذه القصة مما بلغنا عن طريق أهل الكتاب (إسرائيليات)، وليس ذلك في القرآن أو السنة،

فلا يحتاج بها.

٢- بافتراض صحة القصة فما فيها مجرد رؤيا رأتها أم يحيى، وهي ليست من الأنبياء فليست كل

رؤاها حق، ومثل هذه الرؤى لا تثبت بها الأحكام.

٣- كما هو معلوم عند من يعبرون الرؤى ويأولونها فكثيرا لا تؤول الرؤيا على ظاهرها، وكثيرا

يكون ما يرد في الرؤيا مجرد إشارات ورموز لأشياء أخرى.

٤- السجود لا يعني العبادة دوماً، فالسجود قد يكون للتعظيم والتحية، وكان جائزا في شرع من قبلنا.

قال ابن كثير: «ومعنى السجود هنا الخضوع والتعظيم كالسجود عند المواجهة للسلام،

كما كان في شرع من قبلنا، وكما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم»^(٢).

٥- لو اعتبرنا هذا دليلاً على إلهية المسيح فيوسف على ذلك أولى منه بالإلهية، قال تعالى:

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾.

فهذه الرؤيا أرجح من أكثر من وجه، ومن ذلك:

(١) البخاري (١٢٠)، ومسلم (٣٥٢٤).

(٢) البداية والنهاية (٦٥/٢).

- أن يوسف رؤياه حق لأنه نبي، وليست مجرد رؤيا لشخص عادي ليس نبيا ولا رسولا.
- أنها ثابتة قطعاً لورودها في القرآن (وليست مجرد إسرئيليات).
- أنها تحققت وسجد له إخوته ووالداه.

والحق الذي لا مرية فيه أن يوسف وعيسى بشر من أنبياء الله ورسله، لم يدع أحدهما الإلهية بل دعوا لتوحيد الله الذي خلقهما واصطفاهما لرسالته.

٢- **ها معنى أن الله ألقى الكلمة إلى مريم في قوله تعالى: ﴿الْقَهْنَآ إِلَىٰ مَرْيَمَ﴾ [النساء: ١٧١]**
ألا يدل ذلك على إلهية الكلمة بمريم؟

الجواب:

قل الطبري: ﴿الْقَهْنَآ إِلَىٰ مَرْيَمَ﴾، أعلمها بها وأخبرها، كما يقال: ألقى إليك كلمة حسنة، بمعنى أخبرتك بها وأعلمتك بها،^(١)

وكما تقول: ألقى السلام أي تكلمت به.

كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كُنتَ مُؤْمِنًا﴾ [النساء: ٩٤].

٥- **ها معنى أن عيسى هو روح الله؟**

الجواب:

روح الله أو روح من الله، أي: روح خلقه الله^(٢).

وإضافة الروح لله إضافة تشريف، كما في: ناقة الله، وبيت الله، وعباد الله.

قال الله تعالى: ﴿نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا﴾ [الشمس: ١٣].

وقال: ﴿وَلَطَمَرُ بَنِي إِسْرَافِيلَ﴾ [الحج: ٢٦].

وقال: ﴿عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦].

قال ابن تيمية: «والمضاف إلى الله إن كان صفة لم تقم بمخلوق كالعلم والقدرة والكلام والحياة كان صفة له، وإن كان عيناً قائمة بنفسها أو صفة لغيره كالييت والناقة والعبد والروح كان مخلوقاً مملوكاً مضافاً إلى خالقه ومالكه، ولكن الإضافة تقتضي اختصاص المضاف بصفات تميز بها عن غيره حتى استحق الإضافة كما اختصت الكعبة والناقة والعباد الصالحون بأن يقال

(١) تفسير الطبري (٧/٤٨).

(٢) تفسير الطبري (٧/٤٩).

فيهم (بيت الله) و(ناقة الله) و(عباد الله)، كذلك اختصت الروح المصطفاة بأن يقال لها (روح الله) بخلاف الأرواح الخبيثة كأرواح الشياطين والكفار فإنها مخلوقة لله ولا تضاف إليه إضافة الأرواح المقدسة^(١).

وقال ابن عاشور: «ومعنى كون عيسى روحاً من الله أن روحه من الأرواح التي هي عناصر الحياة، لكنها نسبت إلى الله لأنها وصلت إلى مريم بدون تكون في نطفة، فهذا امتياز عن بقية الأرواح»^(٢).

وقال ابن كثير: «روح منه كقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ [البقرة: ١٣]، أي: من خلقه ومن عنده وليست للتبعيض. كما تقول النصراني عليهم لعائن الله المتابعة. بل هي لا ابتداء الغاية»^(٣).

٦- لا يدل قوله تعالى: «وأيده بروح القدس»، أن الله أعطاه حياة وله؟

لا يمكن أن يراد بروح القدس: (حياة الله)؛ لأن حياة الله صفة قائمة بذاته لا تقوم بغيره، ولا تختص ببعض الموجودات غيره.

ثم إن المسيح ليس مختصاً وحده بتأييده بروح القدس.

قال الرسول ﷺ لحسان بن ثابت: «اللهم أيده بروح القدس»^(٤).

وفي لفظ: «إن روح القدس مع حسان ما نافع عن رسول الله ﷺ»، «روح القدس لا يزال يؤيدك»^(٥).

٧- فمن هو روح القدس؟

إن روح القدس عند المسلمين هو جبريل، والدليل على ذلك:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ ﴿١٠٨﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ

عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٠٩﴾ إِنَّمَا سُلْطٰنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ

هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١١٠﴾ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَاتٍ ءَايَةً وَاللَّهُ أَكْلَمُ بِمَا يُزِيلُ قَالُوا

(١) الجواب الصحيح (٣/ ٢٤٩).

(٢) التحرير والتنوير (٤/ ٥٢).

(٣) تفسير ابن كثير (١/ ٨٩٩).

(٤) البخاري (٤٣٤).

(٥) مسلم (٤٥٤٥).

إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿[النحل: ٩٨-١٠٢]﴾. فالذي نزل بالقرآن هو روح القدس.

﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٣٠﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿[الشعراء: ١٩٣-١٩٤]﴾، أي الذي نزل بالقرآن على قلب النبي هو الروح الأمين وهو الروح القدس.

﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿[البقرة: ٩٧]﴾، فجبريل هو الذي نزل بالقرآن على قلب النبي، فهو إذن الروح القدس والروح الأمين.

ثم لو كان المسيح هو الله فكيف يؤيده بغيره؟ هل يحتاج الله لتأييد من غيره؟
ثم إن الله يقول: (أيدناه) فالله هو الذي أيده بالروح القدس، فهل يقصد الجاهل صاحب هذه الفرية أن الله أيد نفسه بغيره؟

٨- **لَا يَحِلُّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ اتَّخَذُوا أَمْثَلَهُمْ وَرَثَةً مِنْهُمْ أَزْوَاجًا مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ﴾ عَلَى أَنَّ الْمَسِيحَ هُوَ اللَّهُ؟**
الجواب:

كلمة المسيح في الآية معطوفة على ﴿أَمْثَلَهُمْ وَرَثَةً مِنْهُمْ أَزْوَاجًا مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وليست معطوفة على لفظ الجلالة (الله)، ولذلك فهي منصوبة بالفتحة، ولو كانت معطوفة على لفظ الجلالة (الذي محله في الإعراب مضاف إليه مجرور) لكانت مجرورة بالكسرة.

وحتى لو كانت معطوفة على لفظ الجلالة فهذا لا دليل فيه على أن المسيح هو الله؛ بل العكس لأن الشيء لا يعطف على نفسه عادة^(١)، وطالما أنه لم يعطف على نفسه فيلزم بحسب ادعاء المفتري تعدد الآلهة، وسياق الآية ضد هذا المعنى تمامًا، حيث إن الجزء المتبقي من الآية هو: ﴿وَمِمَّا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا إِلَهًا لَا هُوَ شَيْءٌ مِمَّا يَشْرِكُونَ﴾.

٩- **ها معلني كون المسيح: ﴿وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: ٤٥]؟ ولهاذا اخلص بذلك؟**
الجواب:

وجيهاً أي: ذو جاه وقدر^(٢).

(١) إلا إذا كان باعتبارات مختلفة دل عليها السياق، كقولك: الله هو الرحمن والرحيم، فالعطف هنا باعتبار تعدد الأسماء والصفات، والسياق يدل عليه.

(٢) المفردات (ص ٨٥٦).

فهو شريف ذو جاه وقدر ومكانة^(١).

قال الطبري: «يعني بقوله (وجيهاً) ذا وجه ومنزلة عالية عند الله وشرف وكرامة»^(٢).

وادعاء اختصاصه بها غير صحيح:

لقول الله ﷻ: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ

اللَّهِ وَجِيهاً﴾ [الأحزاب: ٦٩]، أي: له وجاهة وجاه عند ربه ﷻ^(٣).

وقال الله ﷻ في حق الرسول: ﴿كَفَىٰ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ

هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾ [النساء: ٤١] وهذه مكانة وجاه ووجاهة عظيمة عند الله سبحانه.

١٠ - ما معنى كون المسيح من المقربين في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ

يُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾؟

ولماذا اختص بذلك؟

الجواب:

من المقربين: أي ممن يقربه الله يوم القيامة، فيسكنه في جواره ويدنيه منه^(٤).

وهذا غير مختص بالمسيح بدليل قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ ﴿١٠﴾ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ ﴿١١﴾

فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۖ ﴿١٢﴾ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَىٰ ۖ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [الواقعة: ١٠-١٤].

فالمقربون هنا هم جماعة من الأولين وقليل من الآخرين^(٥).

ثم إن النص يقول من المقربين، و(من) تدل هنا على التبعض أي هو واحد من المقربين،

فهناك مقربون غيره، فكيف يدعى اختصاصه بهذا؟

ثم إذا افترضنا أنه مختص بذلك فهذا دليل على أنه ليس الله؛ لأنه لا يمكن أن نقول أن الله

سبحانه وتعالى مقرب من نفسه.

١١ - لماذا المسيح هو الوحيد الذي وصف بأنه (آية للناس)؟

الجواب:

(آية للناس) أي: دلالة وعلامة للناس على قدرة بارئهم وخالقهم الذي نوع في خلقهم:

(١) تفسير القرطبي (٤/٩٠).

(٢) تفسير الطبري (٥/٣٦٩).

(٣) تفسير ابن كثير (٣/٨٢٩).

(٤) تفسير الطبري (٥/٣٦٩).

(٥) تفسير ابن كثير (٤/٤٤٣).

فخلق آدم (بغير ذكر ولا أنثى).

وخلق حواء (من ذكر بغير أنثى).

وخلق بقية الذرية من ذكر وأنثى إلا عيسى فإنه أوجده من أنثى بلا ذكر، فتمت القسمة الرباعية الدالة على كمال قدرته وعظيم سلطانه فلا إله غيره ولا رب سواه^(١).

أما اختصاصه بوصف أنه آية للناس فهذا غير صحيح أيضاً بدليل قوله تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَكَرَ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنِّي يُبْنِي هَٰذَا إِلَهُهُ فَقَدْ مَوَّيَّهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَيْتَ قَالَ لَيْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْتَ مِائَةً عَامٍ فَأَنظَرُ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَأَنظَرُ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِتَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٥٩].

١٢- ليس المسيح هو الخلق في القرآن؟ والحليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ

الطين كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾ [المائدة: ١١٠]؟

الجواب:

١- لم يذكر عن المسيح أنه يخلق خلقاً مطلقاً ولا عاماً وإنما هو خلق خاص مقيد.

٢- المسيح خلق من الطين كهيئة الطير أي: صنع وصور من الطين شكل طير، وهذا يقدر عليه كل إنسان.

٣- ما معنى الخلق في اللغة؟ الخلق له معنيان^(٢):

الأول: التقدير، ومنه قولك: خلقت الأديم للسقاء إذا قدرت حجم الأديم (الجلد)

اللازم لصنع السقاء (أي القربة التي تستخدم في الشرب) قبل أن تقطعه.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ [الأنبياء: ١٧]، أي: تقدرونه.

ومنه قول زهير يمدح رجلاً:

ولأنت تفري ما خلقت وبعـض القوم يخلق ثم لا يفري

وكقول الحجاج: «ما خلقت إلا فريت، ولا وعدت إلا وفيت».

الثاني: الصنع، فقولنا: خلق الكلام وغيره: صنعه^(٣)، ولو كان هذا الصنع على مثال لم

(١) تفسير ابن كثير (٣/١٨٧).

(٢) انظر: مفردات ألفاظ القرآن (ص ٢٩٦)، ولسان العرب (١٠/٨٧).

يسبق إليه ومن العدم فهذا خاص بالله وحده^(١)، أما مجرد الصنع وإنشاء الشيء فهذا يشمل المخلوقات أيضاً.

فالخلق الذي لا يتنازع فيه الله ولا يشترك معه فيه غيره هو: إبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء^(٢)، ومنه وقوله: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [التحل: ١٧].
أما التقدير فيشارك فيه الخلق ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءً﴾.

وكذلك مطلق الصنع وهو إيجاد الشيء من الشيء يشترك فيه الخلق أيضاً ومنه قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، وقوله: ﴿وَإِذَا تَخَلَّقْنَا مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي﴾ [المائدة: ١١٠].

٤- إن الطين لم يتحول لطير في الحقيقة بعد النفخ إلا بإذن الله، قال الله تعالى على لسان المسيح: ﴿أَنِّي آخِلاقٌ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، فالمسيح إذن كان محتاجاً لإذن الله مفتقراً له، ولو مكث زمناً ينفخ ولم يأذن الله فسيبقى الطين طيناً، ولن يتحول لطير أبداً، وهذا يدل على أنه لا ينفرد بخلق ولا يوصف بأنه الخالق بإطلاق، كما يدل على أنه ليس هو الله لأن الله سبحانه لا يستأذن من نفسه.

٥- ذكر القرآن أن هذا كان نعمة من نعم الله التي أنعم بها على المسيح: ﴿يُوعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذَكَّرْتَنِي فَعَمَّيْ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَبَدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾ [المائدة: ١١٠]، وهذا ينفي تماماً أن يكون ذلك دليلاً على إلهية المسيح.

١٣- ليست الطريقة التي خلق الله بها الطير هي الطريقة التي يخلق الله بها؟ فإله يخلق من الطين أيضاً بحليل قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾.
الجواب:

الله لا يخلق بطريقة واحدة، وإلا فكيف خلق السماء والأرض؟

(١) القاموس المحيط (ص ٧٩٢).

(٢) الصحاح (٢/ ١١١٨)، القاموس المحيط (ص ٧٩٢)، لسان العرب (١٠/ ٨٥)، معجم مقاييس اللغة (ص ٣٢٩)، مفردات ألفاظ القرآن (ص ٢٩٦).

(٣) انظر: مفردات ألفاظ القرآن (ص ٢٩٦).

وكيف يخلق الإنسان الآن؟ وكيف يخلق الحيوانات؟ وكيف يخلق النبات؟
إن الله لا يحتاج لطريقة معينة ليخلق بها، **«إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»**، فالقول بأن هذه طريقة الله في الخلق لا يصدر إلا ممن لا يدري شيئاً عن قدرة ربه.
ثم إن المسيح في خلقه للطير كان مفتقراً محتاجاً لإذن ربه، أما خلق الله، فلا يتوقف ولا يحتاج لإذن من غيره.

١٤- كيف يحيى المسيح الموتى؟ اليس ذلك لله فقط؟

الجواب:

لم يرد في القرآن أن المسيح هو الذي يحيى الموتى بإطلاق وإنما ذلك جاء مقيداً بأنه بإذن الله **«وَأَنِّي الْمَوْتُ بِإِذْنِ اللَّهِ»** [آل عمران: ٤٩]، فالله سبحانه هو من أعطاه هذه القدرة على إحياء الموتى كمعجزة دالة على صدق نبوته.

وهذا ليس مقصوراً على المسيح فقط، بل موسى عليه السلام بحسب القصة الواردة في سورة البقرة ضرب الميت بقطعة من اللحم فأحياه من موته ليبدل على قاتله: **«وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَنُوا بِنَهَا وَاللَّهُ يَخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ»** [البقرة: ٧٢-٧٣].
«وَرُئِيسُكُمْ أَيَّتُمُ لَكُمْ تَقُولُونَ» [البقرة: ٧٢-٧٣].

والله سبحانه أعطى موسى قدرة على أن يجعل العصا (وهي جماد لا حياة فيه) حية تسعى وتتحرك وفيها حياة، وإعطاء الحياة للجملادات التي لا حياة فيها أصلاً أبلغ ولا شك من مجرد إحياء الموتى.

١٥- ورد في القرآن أن المسيح يشفي المرضى، والله هو الذي يشفي، أفلا يدل ذلك على إلهيته؟

الجواب:

لم يرد في القرآن أن المسيح يشفي المرضى بإطلاق، بل ما جاء أنه شفى بعضهم بإذن الله، كمعجزة دالة على صدق نبوته.

قال تعالى: **«وَأَمْرُهُ الْأَكْمَامَ وَالْأَبْرَمَ وَأَنِّي الْمَوْتُ بِإِذْنِ اللَّهِ»** [آل عمران: ٤٩]، **«وَتُؤْتِي الْأَكْمَامَ وَالْأَبْرَمَ بِإِذْنِي»** [المائدة: ١١٠].

وهذا ليس خاصاً بالمسيح فقط، فقد بصق رسول الله ﷺ في عين علي بن أبي طالب بعد أن اشتكى من عينه في غزوة خيبر، فشفيت بإذن الله ^(١).

ورّد رسول الله ﷺ عين قتادة بن النعمان بعد أن نزلت على وجنته، فكانت أفضل من عينه الصحيحة التي لم تصب^(١).

فالتطبيب يشفي بإذن الله، والدواء يشفي بإذن الله، والعسل قال الله عنه: ﴿شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾.

١٦- جاء في القرآن أن المسيح يعلم الغيب: ﴿وَأَنبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾

[آل عمران: ٤٩] ولما يعلم الغيب إلا الله، أفلا يحل ذلك على المرء؟

الجواب:

لم يرد في القرآن أن المسيح يعلم الغيب كله، بل ما جاء أنه علم بعض الغيب بعد أن أطلعه الله عليه، وهذا من دلائل نبوته، والله يطلع الرسل على بعض الغيب كما قال سبحانه: ﴿مَلِكُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ٢٦-٢٧].

وقد كان الرسول ﷺ يعلم بعض الغيب، ومن ذلك أنه تنبأ بأشياء تحدث بعد مئات السنين وحدثت بالفعل.

كقوله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى»^(٢).

وقد وقع ذلك بالفعل في سنة ٦٥٤ هـ، وتحدث عن ذلك المؤرخون كما نقل ابن كثير في البداية والنهاية عن الحافظ شهاب الدين أبو شامة المقدسي الذي كان معاصرًا لهذه الأحداث ورأى بنفسه هذه النار كما تنبأ الصادق المصدوق من قبل حدوثها بأكثر من ستة قرون^(٣).

وقال الرسول ﷺ في مرة لأصحابه: «سلوني عما شئتم» فأخذ بعض الصحابة يسألونه عن أمور غيبية ويرد عليهم^(٤).

ولم يدع أحد من المسلمين أن الرسول ﷺ إلهًا لأنه علم بعض الغيب؛ لأن الإسلام علم المسلمين كيف يوحدون الله ﷻ وكيف يستدلون على إلهيته، فالحمد لله على نعمة الإسلام.

(١) سيرة ابن هشام (٢/ ٨٢)، ابن سعد (١/ ١٨٨)، سير أعلام النبلاء (٢/ ٣٣٢).

(٢) البخاري (٦٥٨٥)، ومسلم (٥١٦٤).

(٣) البداية والنهاية (١٣/ ١٨٧-١٩٢).

(٤) البخاري (٩٠).

١٧- جاء في القرآن أن المسيح علم الساعة، وعلم الساعة لا يعرفه إلا الله، أفلا يدل ذلك على إلهيته؟

الجواب:

لم يرد في القرآن أن المسيح يعلم الساعة، وإنما جاء أنه علم للساعة أي علامة عليها؛ لأن خروجه في آخر الزمان علامة من علامات الساعة، وذلك في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَآتِي السَّاعَةَ فَلَا تَمُوتُنَّ بِهَا﴾ [الزخرف: ٦١].

والراجع أن الضمير في (إنه) يعود إلى القرآن لأنه به يعلم عن الساعة وأحداثها. ولكن قيل: يعود إلى خروج المسيح؛ لأن خروجه من علامات الساعة^(١).

وعلى كلا التأويلين فليس في الآية أي دليل من قريب أو بعيد على أن المسيح عالم للساعة كما وضحنا.

١٨- قوله تعالى: ﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ٥٥].

ألا يدل ذلك على صحة دين النصارى الذين يقولون بالوحيته؟

الجواب:

إن الذين اتبعوه هم المؤمنون الموحدون، الذين صدقوا برسالات الأنبياء جميعاً.

فهل الذين قالوا المسيح هو الله مؤمنون؟

كلا بالطبع إنهم كفار كما حكم الله عليهم فقال: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ

الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ١٧].

فنحن المسلمين الذين اتبعنا المسيح ونحن أولى بالمسيح من النصارى الذين كفروا وحرفوا

دينه وكتابه وكذبوا عليه وادعوا له الإلهية زوراً وبهتاناً.

قال سول الله ﷺ: «أنا أولى الناس بابن مريم والأنبياء أولاد علات ليس بيني وبينه نبي»^(٢).

١٩- ورد في السنة أن المسيح سيذل في آخر الزمان إلهين للعالم، وهذا يدل على أن المسيح

هو الديان، وهذا دليل على إلهيته.

الجواب:

لم يرد في السنة أنه سيدين العالم أو أنه ديان، بل ما جاء أنه سيتزل في آخر الزمان حكماً

مقسطاً، أي: حاكماً عادلاً.

(١) تفسير القرطبي (١٦/ ١٠٥).

(٢) البخاري (٣١٨٦).

قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى ينزل فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية»^(١).

قال النووي: «حكماً أي: ينزل حاكماً بهذه الشريعة (أي شريعة الإسلام) لا ينزل برسالة مستقلة وشريعة ناسخة، بل هو حاكم من حكام هذه الأمة، والمقسط: العادل»^(٢).

٢٠- كيف نقاؤون لا يأتي بشريعة جديدة وهو سوف يلغى الجزية ويقتل الخنزير، فهل هذا من شريعتكم؟

الجواب:

نعم، هو من شريعتنا وقت خروج المسيح عليه السلام، بدليل إخبار النبي ﷺ بذلك في الحديث، فمن شريعة الإسلام أنه إذا نزل المسيح فلن تقبل الجزية وسيقتل الخنزير ويكسر الصليب؛ لأنه بعد ظهور المسيح بنفسه فلن يبقى للنصارى مثقال ذرة من شبهة تجعلهم يستمرون على ديانتهم الباطلة، ولذلك فلن يقرؤا على دينهم الباطل بعدها، بخلاف ما قبل ظهور المسيح. ومن الأمثلة على ارتباط حكم معين بوقوع علامة معينة: عدم قبول التوبة بعد خروج الشمس من مغربها، وكانت تقبل قبل ذلك.

قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا رآها الناس آمن من عليها فذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل»^(٣).

٢١- قال الله تعالى: «وَأَخْرَجَ لَهُمْ صَافًى الْقَرْيَةَ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ»^(٤) إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَهُكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ [يس: ١٣-١٤]، وورد في تفسير ابن كثير لهذه الآية أنهم كانوا يرسلونهم إلى أنطاكية، ألا يدل ذلك على أهمية المرسلين؟

الجواب:

لقد ضعف ابن كثير الرواية بعد أن أوردها، وقال أن في ذلك نظر من وجوه:

١- أن ظاهر القصة يدل على أن هؤلاء كانوا يرسلونهم إلى أنطاكية لا من جهة المسيح عليه السلام.

(١) البخاري (٢٢٩٦).

(٢) شرح صحيح مسلم (١٥/١٦٤).

(٣) البخاري (٤٢٦٩)، ومسلم (٢٢٦).

٢- أن أهل أنطاكية آمنوا برسل المسيح، وكانوا أول مدينة آمنت بالمسيح، وأهل هذه القرية كذبوا رسله وأهلكهم الله بصيحة واحدة أخذتهم.

الثالث: قصة أنطاكية مع الخواريين أصحاب المسيح كانت بعد نزول التوراة وقد ذكر كثير من السلف أنه لم تهلك أمة عن آخرها بعد نزول التوراة بعذاب عام^(١).

فابن كثير لم يوافق على هذه الرواية بل انتقدها وضعفها، ولم يقل ابن كثير ولا أحد من المفسرين أن المسيح إله.

وحتى إذا افترضنا صحة الرواية فلا يلزم من كون النبي يرسل رسلاً، أنه يصير بذلك إلهاً، فقد كان رسول الله ﷺ يرسل رسله للملوك والزعماء ولم يدع أحداً أنه إله لأن له رسلاً، فما أضعف هذا الاستدلال.

٢٢- ألا يحل اجتلاء هذه المعجزات بالزيادة إلى معجزة الميلاد على إله الله؟

الجواب:

ذكرنا فيما سبق عدم اختصاص المسيح بأي من هذه المعجزات والأوصاف، ووضحنا عدم دلالة أي منها على إلهيته؛ بل هو نفسه لم يدع أنه إله بل دعا لعبادة الله وحده وأعطاه الله هذه المعجزات ليؤكد صدق نبوته.

أما ما اختص به المسيح فعلاً، فهو ميلاده بلا أب، وكون المسيح مولوداً هذا أكبر دليل على بشريته وعدم إلهيته، لأن الله لم يلد ولم يولد سبحانه وتعالى، ولا ينبغي له ذلك.

قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَكُنْ لَهُ يُولَدٌ ۝ (٣)﴾

[الإخلاص: ١-٣].

وقال: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۝ (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝ (٨٩) تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۝ (٩٠) أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝ (٩١) وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝ (٩٢) إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝ (٩٣) لَقَدْ أَخَصَمْنَاهُمْ عَدًّا ۝ (٩٤) وَكُلُّهُمْ مَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۝ (٩٥)﴾ [مريم: ٨٨-٩٥].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: قال الله: كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك،

(١) انظر: تفسير ابن كثير (٣/٩٠٦).

وشتمني ولم يكن له ذلك.

فأما تكذيبه إياي فقله لن يعيدني كما بدأي وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته.
وأما شتمه إياي فقله: اتخذ الله ولداً وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفئاً أحد»^(١).
فالميلاد أكبر دليل على انتفاء الألوهية.
أخيراً..

من كل ما سبق رأينا المنصرين في محاولاتهم البائسة اليائسة لإثبات ألوهية المسيح من القرآن: ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا نَشَاءُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْوَسْنَةِ وَالنَّيْفَةِ تُؤْمِنُ بِهِ﴾ [آل عمران: ٧] مخالفين بذلك محكمات القرآن التي دلت دلالة قطعية على أن من قال بإلهية المسيح فهو كافر ضال، وهذا منهج أهل الضلال دوماً اتباع المتشابهات وترك المحكمات.



الفصل الثامن

افتراءات وتساؤلات
حول الجهاد في الإسلام



١- يدعي أعداء الدين أن الجهاد في الإسلام كان الإجبار غير المسلمين على الدخول في الإسلام وأن الذين اعتنقوا الإسلام دخلوا فيه بالإكراه والقهر لا عن اقتناع وتسليم، فما الرد على ذلك؟

هذه القرية مردود عليها من وجوه تلخص فيما يلي:

- ١- لقد مكث رسول الله ﷺ في مكة يدعو بالحجة والموعظة الحسنة بلا قتال أو إراقة نقطة دم، وكان ﷺ وأصحابه مستضعفين يتعرضون للتعذيب والتنكيل ليرجعوا عن دينهم فما صرفهم هذا عن الإسلام وما زادهم إلا إصرارًا على اتباع الحق، فإن كان هناك إكراه ففي الصد عن الإسلام لا في اتباعه.
- ٢- دخل الإسلام إلى أهل يثرب - المدينة النبوية - بلا أي قتال فقد اقتنع سادتهم بالإسلام حين عرضه عليهم الرسول ﷺ فبايعوه بيعتي العقبة الأولى والثانية، ثم أرسل إليهم مصعب بن عمير فاجتهد في دعوة أهل المدينة حتى دخل معظمهم في دين الإسلام، فأين شبهة الإجبار في إسلام أهل المدينة؟
- إذا صار من المسلمات التي لا يداخلها شك أن المهاجرين والأنصار الذين هم ركيزة الدولة الإسلامية الأولى قد دخلوا في دين الله عن اقتناع وتسليم وتحملوا في سبيله الابتلاءات والاضطهادات مما ينفي أي شبهة إكراه وإجبار.
- ٣- إن الحروب الإسلامية في العصر النبوي غالبها لم يكن بمبادرة من المسلمين، فقد غزي المسلمون مثلاً في بدر وأحد والأحزاب، وأما غزوات اليهود وفتح مكة ومؤتة وتبوك وغيرها فكانت تأديباً لمن خانوا العقود وخالفوا العهود والمواثيق وبدأوا بالاعتداء أو قتلوا رسل رسول الله ﷺ.
- ٤- كان المسلمون يدخلون في الغالب في معارك غير متكافئة من حيث العدد والعدة، حيث كان خصمهم يتفوق عليهم تفوقاً ساحقاً، ففي غزوة مؤتة على سبيل المثال نجد أن عدد جنود المسلمين حوالي ثلاثة آلاف رجل، في حين كان عدد جيش الكفار مائتي ألف مقاتل، ناهيك عن التفوق في العدة والآلة الحربية، فهل يظن بهذه القلة المستضعفة أن تغرهما قوتها وتشرع في فرض ما معها من الحق على هذه الجموع الغفيرة؟؟ وهل سعى ثلاثة آلاف مسلم في فرض الإسلام على مائتي ألف شخص؟

٥- إن العقائد لا تستقر في النفوس تحت وطأة السيف والقهر على الإطلاق وإنما تستقر بالإقناع وبالحجة الواضحة، ولو كانت الشعوب قد دخلت في الإسلام مجبرة فسرعان ما كانت تمردت عليه ولفظته، ولكن الحقيقة التي يشهد لها التاريخ والواقع أن الشعوب الإسلامية هي أكثر الشعوب تمسكاً بدينها رغم ما تعانيه من اضطهادات وحروب في كثير من أنحاء العالم حتى في عصرنا هذا.

٦- من المعلوم أن هناك كثافة إسلامية في جنوب شرق آسيا، في بلاد لم تطأها قدم مجاهد مسلم فاتح كالقلمين وإندونيسيا فهناك عشرات بل مئات الملايين أسلموا، فمن الذي أجبر هؤلاء على اعتناق الإسلام؟ وجدير بالذكر أن هؤلاء يشكلون غالبية المسلمين في عصرنا، كما أن هناك كثيراً من المسلمين في دول أوروبا والأمريكتين وهي بلاد لم يدخلها الفاتحين المسلمين، وهناك أقليات مسلمة في كل الدول غير الإسلامية.

٧- وما يؤكد بطلان هذه القرية أن التاريخ يثبت أن بعض القوات والجيوش التي حاربت المسلمين وانتصرت عليهم كالتار مثلاً، قد أسلموا ودخلوا في دين الله أفواجاً في سابقة لعلها لم يعرف لها التاريخ مثيلاً، فأني للمتصرون أن يدخل في دين المهزوم، وأي شبهة إكراه ها هنا؟؟

٨- من نصوص الشرع ما يشهد على عدم الإكراه والإجبار في الدين كقوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

وقوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩].

قال السعدي في تفسيره لآية البقرة: «هذا بيان لكمال هذا الدين الإسلامي وأنه لكمال براهينه واتضاح آياته وكونه هو دين العقل والعلم ودين الفطرة والحكمة ودين الصلاح والإصلاح، ودين الحق والرشد، فلكماله وقبول الفطر له - لا يحتاج إلى الإكراه عليه، لأن الإكراه إنما يقع على ما تنفر عنه القلوب ويتنافى مع الحقيقة والحق أو لما تخفى براهينه وآياته، وإلا فمن جاءه هذا الدين ورده ولم يقبله فإنه لهناده؛ فإنه قد تبين الرشد من الغي فلم يبق لأحد عذر ولا حجة إذا رده ولم يقبله»^(١).

(١) تفسير السعدي (ص ٩٢).

٢- ولماذا شرع الجهاد في الإسلام؟ ليس لإجبار الناس على اعتناق الإسلام؟

كلا ليس للإجبار وإنما الغاية هي تطهير الأرض من أجواء الفتن حتى يتم تعبيد الناس لله رب العالمين وحده، وإخراج العباد من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، وإقامة توحيد الله في أرض الله، بين عباد الله، وإرجاع البشر إلى أصل فطرتهم وهي الإسلام لله تعالى الذي يخلص البشر من كل عبودية مذلة لغيره.

لذلك قال رباعي بن عامر لرستم ملك الفرس يوضح سبب جهاد المسلمين: «إن الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام، فأرسلنا بدينه إلى خلقه لندعوهم إليه، فمن قبل ذلك قبلنا منه ورجعنا عنه، ومن أبى قاتلناه أبداً حتى نقضي إلى موعود الله»^(١).

وهذا ما جاء به الحق في القرآن حيث قال: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنشَبُوا فَلَاعْدُوْنَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٩٣].

قال ابن كثير: «أمر الله تعالى بقتال الكفار حتى لا تكون فتنة: أي شرك، قال ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وقتادة والربيع ومقاتل بن حيان والسدي وزيد بن أسلم، ويكون الدين لله: أي يكون دين الله هو الظاهر على سائر الأديان»^(٢).

وقال الطبري: «فقاتلوهم حتى لا يكون شرك ولا يعبد إلا الله وحده لا شريك له، فيرتفع البلاء عن عباد الله من الأرض وهو الفتنة «ويكون الدين كله لله»، يقول وحتى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره»^(٣).

فإذا أردت أن تعالج شعباً من إدمان الخمر فلا بد أن تغلق الخمارات، وإذا أردت لإنسان أن يتوب من الزنى فلا تجعله يعيش بين بيوت الدعارة، وعندما تريد أن تجعل الناس أصحاء فيجب أن توفر لهم أجواء صحية نظيفة، والجهاد هو وسيلة تطهير الأرض من أدواء الشرك وتخليصها من أمراض الكفر وهذا معنى (حتى لا تكون فتنة).

فالجهاد في الإسلام ليس لإكراه الناس على الإسلام وإنما لإفساح الطريق لهم لأن

(١) البداية والنهاية (٥ / ١٠٧، ١٠٨).

(٢) تفسير ابن كثير (١ / ٣٤١).

يعبدوا الله ويتركوا الشرك من خلال توفير أجواء إيمانية لهم تساعد على التفريق بين الحق والباطل، وتوضح لهم الرشد من الغي؛ ولذلك قال الله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

٣ ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ ليست هذه الآية منسوخة بأيت القتال، فلهذا تلحجون بها؟

الصحيح أن هذه الآية ليست منسوخة وإن ذكر بعض أهل العلم نسخها ولكن لا دليل على النسخ وقد ذكر القرطبي الأقوال في الموضوع ثم قال: «أما سائر أنواع الكفار متى بذلوا الجزية لم نكرهم على الإسلام سواء كانوا عرباً أم عجماً قريشاً أو غيرهم»^(١). قال الطبري: «وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: نزلت هذه الآية في خاص من الناس، وقال: عني بقوله تعالى ذكره: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ أهل الكتابين والمجوس وكل من جاء إقراره على دينه المخالف دين الحق وأخذ الجزية منه وأنكروا أن يكون شيء منها منسوخاً. وإنما قلنا: هذا القول أولى الأقوال في ذلك بالصواب لما قد دللنا عليه في كتابنا «كتاب اللطيف من البيان عن أصول الأحكام»: من أن الناسخ غير كائن ناسخاً إلا ما نفى حكم المنسوخ فلم يجز اجتماعهما، فأما ما كان ظاهره العموم من الأمر والنهي وباطنه الخصوص فهو من الناسخ والمنسوخ بمعزل...»^(٢).

وقال السعدي: «ولا منافاة بين هذا المعنى وبين الآيات الكثيرة الموجبة للجهاد، فإن الله أمر بالقتال ليكون الدين كله لله ولدفع اعتداء المعتدين على الدين، وأجمع المسلمون على أن الجهاد ماض مع البر والفاجر وأنه من الفروض المستمرة للجهاد القولي الفعلي، فمن ظن من المفسرين أن هذه الآية تنافي آيات الجهاد فجزم بأنها منسوخة - فقوله ضعيف لفظاً ومعنى كما هو واضح بين لمن تدبر الآية الكريمة»^(٣).

٤ هل وعلى ذلك انكم تلحجون ان الإسلام يقبل جميع الديان ولا يحاربها؟ هل يقبل الإسلام الآخر؟

أولاً: الدين الوحيد المقبول هو دين الإسلام لأنه الدين الذي يقبله الله، ونحن لا نقبل إلا ما يقبله الله؛ لأننا لا نفكر بطريقة هوائية مزاجية بل نتبع الشرع، وقد قال الله تعالى:

(١) تفسير القرطبي (٣ / ٢٠٨)

(٢) تفسير الطبري (٣ / ٢٥).

(٣) تفسير السعدي (ص ٩٢).

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَإِيسَاءٌ﴾، وقال: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ عِوَاذَ الْإِسْلَامِ دِينَنَا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِينَ﴾.

ثانياً: الإسلام يحارب الكفر بكل أشكاله ولكن تختلف طريقة مواجهة هذا الكفر بحسب درجته:

- فمن كان عابداً أصنام وأبقار أو ملحد لا يقر على دينه أبداً، بل ندعوه سلمياً فإن لم يستجب يقاتل.

- ومن كان على بقايا دين صحيح كأهل الكتاب فهذا يقر على دينه إذا التزم بحكم الإسلام ودفع الجزية فله أن يبقى على دينه ويبارس شعائره بحرية، وليس معنى إقراره على دينه الاعتراف بصحته أو قبوله بل تركه يبارس شعائره دينه بحرية، مع دعوته بالحكمة والموعظة الحسنة وإظهار الحق له والدعاء له بالهداية.

٥- فما قولكم في حديث: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قال: لا إله إلا الله فقد عصم مني ماله ونفسه، إلا بحقه، وحسابه على الله»^(١) ألا يدل هذا على أنه ليس أمام الناس اختيار إلا الإسلام أو القتل؟؟

أولاً: هناك فرق بين القتال والقتل كما قال ابن حجر أن هناك من أخطأ في فهم الحديث لأنه «ذهل للفرق بين المقاتلة على الشيء والقتل عليه فإن المقاتلة مفاعلة تقتضي الحصول من الجانبين فلا يلزم من إباحة المقاتلة على الصلاة (مثلاً) إباحة قتل الممتنع من فعلها إذا لم يقاتل.. والفرق بين المقاتلة على الشيء والقتل عليه ظاهر»^(٢).

ثانياً: الناس هنا ليس المقصود بهم جميع الخلق، بل كما قال الخطابي: «معلوم أن المراد بهذا أهل الأوثان دون أهل الكتاب»^(٣).

فالمقصود ليس كل الناس وإنما أهل الأوثان فقط وهذا ليس مستغرباً في اللغة كما جاء في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾.

ثالثاً: حتى هنا بمعنى انتهاء الغاية وليس بمعنى كي، كما تقول سأعمل حتى تغرب

(١) أخرجه البخاري (١٣١٢)، ومسلم (٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) فتح الباري (٢٠٣/١٢).

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٠٦/١).

الشمس فانت لا تقصد ساعمل كي تغرب، وإنما ينتهي عملك عند الغروب^(١).

فمعنى الحديث أن القتال مستمر بين المسلمين وعبدة الأوثان وأمثالهم طالما لم يدخلوا إلى التوحيد.

٦- لكن الحديث يقول: «فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم على الله ونفسه، إلا بحق، وحسابه على

الله»، أليس معنى ذلك أن الذي لم يقل: لا إله إلا الله فليس معصومًا ولا يحجب قتله؟

هذا استدلال غير صحيح، فما جاء في الحديث أن من يظهر الإسلام بقوله: لا إله إلا الله فإن هذا يقبل منه ويكون دمه ودينه معصومًا، حتى إن كان غير ذلك في الباطن ولذلك قال في نهاية الحديث «وحسابه على الله».

لكن الحديث لم يفصل في حكم من لم يشهد بالشهادتين فهؤلاء منهم من يعصم دمه كالمعاهد ومنهم من يباح دمه كالمقاتل المحارب للمسلمين.

فعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من قتل نفسًا معاهدًا لم يرح راحة الجنة وإن ربحها ليوجد من مسيرة أربعين عامًا»^(٢).

فهذا المعاهد لا يشهد الشهادتين ولكنه معصوم الدم.

ثم إن الحديث يتحدث من بدايته عن مقاتلة، والمقاتلة لا تتصور إلا من أناس مقاتلين وهؤلاء المحاربين لا تعصم دماؤهم.

٧- كيف يعطي الإنسان نفسه الحق أن يحين غريمه؟ هل المسلم يعتبر نفسه هو الله على الأرض؟

في الحقيقة أننا لم نعط أنفسنا أي حقوق وإنما الذي كلفنا بهذه المهمة هو الله ﷻ مالك هذا الكون، والمسلم لا يعتبر نفسه الله على الأرض وإنما هو عبد الله ينفذ أوامر الله، ومن هذه الأوامر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأكبر المنكر الشرك والكفر، وبهذا اكتسبت هذه الأمة الخيرية على كل الأمم.

قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾.

وقال: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

(١) المعجم الوسيط (١/ ١٧٥)

(٢) البخاري (٦٤٠٣).

وقال: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

فالمسلمون بتوجيه رباني قد نذروا أرواحهم للقيام بتلك الوظيفة الربانية، ولم يدخروا جهدًا في تخليص الأنام - ما استطاعوا - من هذا الشرك.

فما أشبه حالهم بالطبيب الماهر الذي يعالج مريضًا مصابًا بداء عضال قد تمكن منه واستعصى على العلاج وما عاد قابلاً للأدوية كافة، بل إنه شرع في مهاجمة الأعضاء السليمة ويتنظر انتشاره بطريقة سرطانية، فإن تركه أو تهاون في علاجه فتك بالجسد كله، فلم يعد أمامه إلا الجراحة حفاظًا على ذلك الجسد.

٨- وما تقولون في قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ ليس في هذا أمر بقتل أهل الكتاب من اليهود والنصارى، وأنتم تقولون أنه لا إكراه في الدين؟

أولاً: الآية تقول قاتلوا ولم تقل اقتلوا وقد بينا الفرق آنفاً.

ثانياً: إن الإسلام يأمرنا بتبليغ الدعوة لغير المسلمين وإقامة الحجة عليهم، وأن يعرض لهم الإسلام في صورته الحقيقية بعيداً عن التزييف والتحريف، وبعدها يكون لهم الخيار إما أن يسلموا ويدخلوا في دين الله الحق باختيارهم، أو يدفعوا الجزية إن كانوا من أهلها وعندها يقرون على دينهم ولا يقاتلون، بشرط ألا يحاربوا الدعوة ولا يمنعوا وصولها للناس، في صورة صحيحة مع توفير أجواء حرة آمنة ليؤمن من آمن عن بيته وبصيرة، فإن لم يقبلوا ذلك فالحرب هي اختيارهم هم قبل اختيارنا، وكان أحب إلينا إسلامهم ولكنهم ألقوا بنا للقتال بإصرارهم على التمسك بالباطل، ومحاربة الحق، والتكبر في الأرض.

فليس في الآية قتل بل قتال، وليس في الآية إجبار على الإسلام بل هو تخيير بين خصال ثلاث هي الإسلام، أو الجزية أو القتال.

٩- ألا يعد دفع الجزية نوع من أنواع الإجبار؟ ليس العاجز عن دفع الجزية يكون هجراً على دخول الإسلام حتى لا يقتل؟؟

الجزية هي مال تفرضه الدولة الإسلامية على القادرين فقط من أهل الذمة، ومقداره ليس كبيراً يعجز عن دفعه، فقد فرضها النبي ﷺ على أهل اليمن «من كل حالم ديناراً»^(١) أو ما يعادله.

(١) أخرجه النسائي (٢٤٠٧) والترمذي (٥٦٦) وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي وصححه الألباني في إرواء الغليل (٢٦٩/٣).

١٠- وما مقدار الديار؟

مقداره حوالي أربعة جرامات وربع من الذهب.

فلو افترضنا جرام الذهب بيائة وعشرين جنيهاً يكون مقدار الجزية خمسمائة وعشر جنيهاً في السنة. (هذه القيمة مرتبطة بسعر الذهب مما يجعلها متناسبة مع كل زمان ومكان غالباً).

١١- وما شروط تؤخذ منه الجزية؟

من تؤخذ منه الجزية هو: البالغ - العاقل - الذكر - الحر - القادر مالياً - ولا يكون من الرهبان المنقطعين للعبادة - والسالم من العاهات والأمراض المزمنة^(١).
لأن الجزية لا تؤخذ ممن لم يكن من أهل القتال: كالأعمى والزمن والمفلوج والشيخ الكبير الفاني: سواء أكان موسراً أم غير موسر، ولأن الجزية تؤخذ ممن أبيح قتله من الخريئين، وهؤلاء لا يقتلون.

ومن عجز عن الدفع ممن كان من أهل الجزية، فإن الجزية تسقط عنه، ليس ذلك فقط؛ بل ويعطى مالا من بيت مال المسلمين، وينفق عليه وعلى عياله ما دام في بلاد المسلمين. وما يدل على ذلك ما جاء في كتاب الصلح بين خالد بن الوليد وأهل الحيرة: «وجعلت لهم أيما شيخ ضعف عن العمل، أو أصابته آفة من الآفات، أو كان غنياً فافتقر وصار أهل دينه يتصدقون عليه طرحت جزيته، وعيل من بيت مال المسلمين وعياله ما أقام بدار الإسلام»^(٢).

١٢- وأولاً تؤخذ الجزية طلالها أن قوتها قليلة؟ والهدف ولها؟

تؤخذ الجزية لأسباب منها:

- ١- إظهار سيادة الدولة الإسلامية وخضوع أهل الذمة لها.
- ٢- مقابل الخدمات التي تقدمها الدولة لهم فهي إحدى موارد الدولة.
- ٣- لعدم اشتراكهم في القتال والدفاع عن البلاد.
- ٤- قال القرافي: «إن قاعدة الجزية من باب التزام المفسدة الدنيا لدفع المفسدة العليا وتوقع المصلحة، وذلك هو شأن القواعد الشرعية، بيانه: أن الكافر إذا قتل انسد عليه باب الإيمان، وباب مقام سعادة الإيمان، وتحتم عليه الكفر والخلود في النار، وغضب الدين، فشرع الله

(١) الموسوعة الفقهية (١٥/١٢٧).

الجزية رجاء أن يسلم في مستقبل الأزمان، لا سببا باطلاعه على محاسن الإسلام^(١).
وجدير بالذكر أن المسلم يدفع الزكاة التي قد تفوق الجزية قيمة، فالمسلم الذي يملك
مائة دينار فقط يدفع عليها دينارين ونصف في السنة في حين يدفع المعاهد دينارًا واحدًا.
١٣- **وما معنى (وهو صاغرون)؟ ليس جعلها الإذلال والتعذيب والإهانة؟**

صاغرون معناها خاضعون أو كارهون، أي في وضع ذليل لا عزيز، وليس المقصود
تعمد إذلالهم بسب أو تعذيب وإنما يكون الصغار بشعورهم بالخضوع للدولة الإسلامية.
قال الشافعي في الأم: «إن أخذ الجزية منهم أخذها بأحوال، ولم يضر أحد منهم ولم ينله
بقول قبيح، قالوا: وأشد الصغار على المرء أن يحكم عليه بها لا يعتقده ويضطر إلى احتياله»^(٢).
وقد ذكر جملة من العلماء أن أهل الذمة لا يعذبون في أخذ الجزية.

قال ابن القيم في تعريف معنى الصغار: «وقالت طائفة أن يأتي بها بنفسه ماشيًا لا راكبًا
ويطال وقوفه عند إتيانها بها ويجر إلى الموضع الذي تؤخذ منه بالعنف ثم تجر يده ويمتحن،
وهذا كله مما لا دليل عليه ولا هو مقتضى الآية ولا نقل عن رسول الله ولا عن الصحابة أنهم
فعلوا ذلك، والصواب في الآية أن الصغار هو التزامهم لجريان أحكام الملة عليهم وإعطاء
الجزية فإن التزام ذلك هو الصغار»^(٣).

١٤- **ولهذا يفرض المسلمون الصغار على أعدائهم؟**

إن الحكمة في إشعارهم بهذا الخضوع والصغار هو كما قال إلكيا الهزاسي في أحكام القرآن:
«أنها امتى أخذت على هذا الوجه كان أقرب إلى أن لا يثبتوا على الكفر لما يتداخلهم من الأنفة
والعار، وما كان أقرب إلى الإقلاع عن الكفر فهو أصلح في الحكمة وأولى بوضع الشرع»^(٤).
وقال الخطاب: «الحكمة في وضع الجزية أن الدل الذي يلحقهم يحملهم على الدخول في
الإسلام مع ما في مخالطة المسلمين من الاطلاع على محاسن الإسلام»^(٥).

(١) الموسوعة الفقهية (١٥/١٢٩).

(٢) الأم (٥/٢٠٨).

(٣) أحكام أهل الذمة (ص ١٢٠).

(٤) أحكام القرآن (٣/٧٧).

(٥) الموسوعة الفقهية (١٥/١٣٢).

أمر آخر وهو حتى لا يتكبر الذمي على المسلم ويظن أنه يمن عليه فلما كانت يد المعطي العليا ويد الآخذ السفلى، احتدّ الشرع أن يكون الأمر كذلك في الجزية وأخذوها على وجه تكون يد المعطي السفلى ويد الآخذ العليا^(١).

١٥- إذا كان للإسلام يحارب ما يراه كفراً فهل هذا يعطيه أنه لا يقر حرية العقيدة؟

لا شك إن غاية الجهاد العظمى هي إقامة التوحيد وجعل كلمة الله هي العليا، والقضاء على الشرك وتطهير الأرض من الكفر سواء قبل الناس ذلك أو لم يقبلوه.

فلو أن إنساناً أخذ على عاتقه مسؤولية تحرير الناس من الظلم، أو القضاء على الفواحش وسوء الأخلاق وبذل في ذلك دمه وروحه لعدّه الناس بطلاً عظيماً، فأبي ظلم أشد على البشرية من الشرك بالله وأي ذنب أعظم من الكفر؟ وأي شرف أسمى من محاربة الكفر والشرك وإقامة المجتمع على أسس من العدل والإيمان والتوحيد؟

نعم إن الإسلام كما أنه لا يقبل ممارسة الإباحية والفجور باسم الحرية الشخصية فإنه من باب أولى لا يقر الكفر والشرك تحت شعار حرية الاعتقاد، ولا يسمح بأجواء تدعو للشرك وتجهز بالكفر وتكون فتنة للناس في دينهم، فمن كفر في خاصة نفسه فحسابه عند من اطلع على ما تخفي الصدور.

وإننا نشاهد في واقعنا وثنيات فاجرة تعظم عبادة الأحجار والأشجار والأبقار والكواكب والنجوم، وإلحاداً يسب الله ورسله، ويسخر من أنبياء الله ويجهز بالطعن فيهم، ويحتقر الأديان ويعدّها درباً من الخرافات والأساطير.

وكل ذلك ما هو إلا إفراز منطقي لدعوى حرية الاعتقاد والفكر، وما كان الإسلام بشريعته الكاملة المطهرة لينذر الناس يعيشون في هذه الأجواء المبتلثة بأوبئة الضلال الفاتكة الفاتنة، فلا بد من توفير أجواء صحية يتبين فيها الرشيد من الغي، ويتميز فيها الحق من الباطل، أجواء طاهرة لا تنشر الكفر والإلحاد، ولا تشيع الفواحش والضلالات، ولا يؤدي فيها أهل الحق، أو يضلل فيها الغافلون ويغرقون في بحور الهلاك.

إن القول بالحرية المطلقة في العقيدة هي نظرة دنيوية من جهة، وأنانية من جهة أخرى: فهي

(١) أحكام أهل الذمة (ص ١٢٠)، وانظر تفسير الطبري (٦/ ١٤٢).

دنيوية لأنها تهتم فقط بالتعاشيش السلمي في الدنيا بصرف النظر عن المصير الأخروي، وأنانية لأنها تدعو لترك الكافر على كفره حتى يلقي مصيره المؤلم، ولا تفكر من إنقاذه من هذا المصير.

١٦- هل وعلى ذلك أن الإسلام دين ضعيف يحتاج لقوة بشرية لدعوه؟

الإسلام دين واقعي يسلك كل الطرق المناسبة لإنقاذ الناس ولا يتشدد بفلسفات خيالية، والإسلام هو الأبلغ حجة والأقوى أدلة وتأثيراً وكم من مناظرة انتصر فيها المسلمون باكتساح لقوة ما يحملون من حق^(١).

فالدعوة بالحسنى هي السبيل الأصيل لإبلاغ الحق، ومعظم المسلمين دخلوا الإسلام بلا حرب ولا قتال: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّثْهُمْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَهْلُ بِرِّمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾.

فالدعوة في الإسلام مقدمة على القتال والدليل على ذلك أن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «ما قاتل رسول الله ﷺ قوماً قط إلا دعاهم»^(٢).

لكن الكثير من البشر يسقطون في حبال الشيطان إذا لم يجدوا ما يردعهم، فالضعف من جهة هؤلاء الناس لا من جهة الدين.

فهل يكفي مثلاً أن تعظ الناس بعدم السرقة وتوضح لهم حرمتها ثم تفتح الأبواب على مصاريعها للسرقات بلا عقوبة؟ هل يكفي القانون وحده أم لا بد من قوة لتنفيذه؟

من أجل ذلك كان لا بد للحق من قوة تدعّمه، وتدحض الباطل وتدفعه، لا سيما بعد أن توفي الدعوة دورها، وتقام الحجة والبيّنة على جميع الخلق.

أمر آخر وهو أن هذه الحركة كما فرضت على المسلمين بالسنن الشرعية والأوامر الدينية التعبدية، فإنها فرضت على عباد الله الصالحين في كل زمان ومكان بالسنن الكونية والأوامر القدريّة، فحرب الشرك والكفران ومقارعة الضلال والبطلان ضرورة فرضها الله على المؤمنين منذ خلق الإنسان بإرادته الشرعية والكونية، فإن قصر المؤمنون في أداء هذا الواجب شرعاً، ألجأتهم الوقائع إلى القيام بها دفاعاً عن معتقداتهم وأنفسهم، لأن أهل الباطل لن يتركوا أهل الحق في أمان، وسيشنون عليهم الحروب متتابعة، قال الله ﷻ: ﴿لَا تَفْعَلُوا

(١) على سبيل المثال مناظرات الأستاذ أحمد ديدات والشيخ جميل غازي وهي موجودة مسجلة.

تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾ [الأنفال: ٧٣]، وهذا ما تشهد به وقائع التاريخ، وحسبك النظر في الواقع لترى ماذا حدث للمسلمين بسبب تركهم للجهاد الآن.

١٧- هل تقبلون أن تعزلوا بالهتل؟ وإلا لماذا تضعون الفسك في موضع الذخيرة؟ أليس تلعبون بالحرية في بلاد الكفار في الغرب؟

نحن لا نأخذ شريعتنا بأسلوب رد الفعل، ولا نضع أنفسنا في موضع غيرنا لأسباب منها:

- ١- أننا ملتزمون بشرع الله الذي يحكمنا.
- ٢- أن المؤمن بالله لا يستوي مع الكافر، فكيف نضع أنفسنا موضع الكفار؟
- ٣- إن كنا نحارب الكفر فكيف نفسح له المجال؟ إن هذا يوقعنا في التناقض.
- ٤- نحن حريصون على إظهار كفر الكافر وإجراؤه بالحجة والبرهان قبل السيف.
- ٥- أننا لا نسمح بتفجير الناس وخذاعهم وجرهم للأكاذيب والضلالات.
- ٦- ألم تحارب فرنسا الحجاب ومنعت بناتنا منه؟ ألم يسخر من نبينا في الدنمارك وبلجيكا باسم الحرية؟ ألم يتناول بابا الفاتيكان الفاجر على رسولنا وديننا؟ ألا تشن تلك القوات الكافرة الحروب على المسلمين في الشيشان والعراق وأفغانستان وغيرها من بلاد المسلمين؟ ألم تنتهك الدماء والأعراض في البوسنة والهرسك وكوسوفا على يد تلك القوات الصليبية؟ فأي حرية هذه التي تزعمون؟ وأي شعارات زائفة حولها تدندنون؟

١٨- هل تستطيعون الجهر بهذه الذكائر والمخالفات في أمريكا وأوروبا؟

- أولاً: نحن نفخر بكل صغيرة وكبيرة في ديننا وليس لدينا ما نخجل منه.
- ثانياً: نحن نقدم دعوتنا لديتنا لكل الناس والإسلام هو الأكثر انتشاراً في العالم.
- ثالثاً: دعوة الإسلام علنية لكل الناس فليس لدينا أسرار كالأسرار الكنسية مثلاً التي تكون حكراً على أناس بأعينهم.

رابعاً: أمريكا وأوروبا ليسوا حجة علينا ولا قدوة لنا؛ بل نبع كلام الله الذي يأمر بالعدل والإحسان والبر، أما أمريكا وأوروبا فقوانينهم أباحت الشذوذ والزنى والدعارة المقتنة، والزواج ضنجوا من عنصرية الأمريكان الذين امتلأ تاريخهم بالدموية والجرائم الوحشية، وما خبر ما ارتكبه من جرائم في حق الهنود الحمر عنا بعيد، ناهيك عن قتلهم شعوباً وأبرياء بأسلحة الدمار الشامل والأسلحة النووية والقنابل الذرية.

١٩- وكيف يحتل المسلمون الأرض ليفرضوا على أصحابها أحكامهم؟ هل يبيع المسلم

سلب أراضي الآخرين؟؟

قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنَ الْعِبَادِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾
فالأرض ملك لله، وملك العباد لها ملك مؤقت ليس دائماً، والله هو الذي ينزع الملك ممن يشاء
ويؤتي الملك من يشاء، قال الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ
مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُ الْخَيْرِ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٦٦].

ثم أي مصلحة تلك في ترك الكفار يحكمون بلادهم ويضللون رعيتهم بحجة ترك
أرضهم لهم؟ وهل من مصلحة الكافر أن تتركه يعيش على أرضه في الدنيا ثم يعذب في
الآخرة عذاباً أبدياً؟ ما أشبه حال هؤلاء المدَّعون بشخص كاد يسقط من الدور العاشر
فأمسكته من قميصه بقوة فألقته من الموت، فقال لك: لماذا مزقت قميصي؟؟ أنا لم آذن لك
أن تنقذي ولا أن تمسك قميصي.

٢٠- إن سيرة النبي الكريم ﷺ ليس فيها إلا الغزوات والقتال، وليس فيها دعوة

للهدية واللبقاء والدعوة السالوية وهذا يدل على أنكم لا تفضلون الأحكام السالوية.

هذه مقدمة غير صحيحة، ويظهر منها أن قائلها جاهل لم يطلع على السيرة النبوية ولم
يقرأ كتاباً معتمداً فيها وإنما يردد الأكاذيب التي لفقها أعداء الدين.

فعمر الدعوة ثلاث وعشرون سنة منها ثلاثة عشر سنة في مكة بلا قتال، وكذلك دخل
الإسلام المدينة بدون أي قتال، وفي المدينة كانت الدعوة السلمية مستمرة إلى آخر وقت، من
خلال: الدعوة المباشرة لمن في المدينة وما حولها، ومن خلال الرسائل والبعوث التي كان
يرسلها النبي ﷺ للأمراء يدعوهم فيها للإسلام، وقد حضرت الكثير من الوفود
إلى النبي ﷺ لتعلن دخولها في الإسلام طواعية.

أما الحروب فهي إما كانت دفاعية ردّاً لاعتداء الكفار، وإما كانت من جهاد الطلب
وهذا يسبقه دعوة كما وضحنا.

عن سهل بن سعد رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يفتح
الله على يديه»، فقاموا يرجون لذلك أيهم يعطى وغدوا وكلهم يرجو أن يعطى، فقال: أين
علي: فقيل: يشتكي عينيه، فأمر فدعي له فبصق في عينيه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شيء،

فقال: تقاتلهم حتى يكونوا مثلنا.

فقال: لا على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لأن يهدي بك رجل واحد خير لك من حمر النعم^(١).

والآيات الدالة على الدعوة السلمية كثيرة منها قوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [النحل: ١٢٥].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾.

٢١- هل يدعو للإسلام للإرهاب؟ لا يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ لَا يَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠].

يجب أن نحدد أولاً المقصود من الإرهاب كمصطلح حتى يمكننا أن نحدد موقف الإسلام منه، فالإرهاب في الاصطلاح يطلق على قسمين:

القسم الأول: مذموم ومحرم فعله وممارسته وهو من كبائر الذنوب ويستحق مرتكبه العقوبة والدم وهو يكون على مستوى الدول والجماعات والأفراد وحقيقته الاعتداء على الأمن والأبرياء بالسطو من قبل دول مجرمة أو عصابات أو أفراد بسلب الأموال والممتلكات والاعتداء على الحرمات وإخافة الطرق وترويع الأمن واستباحة حرمتهم بغير حق، ولا شك أن الإسلام يجرم هذا الفعل ولا يقبله بأي حال، بل إنه يرتب عليه أشد العقوبات.

فعلى سبيل المثال فإن إخافة الطريق جريمة عظمى يعاقب صاحبها بإقامة حد الحراية عليه، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاؤُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٣].

قال الطبري: «وهذا بيان من الله عز ذكره عن حكم الفساد في الأرض.. فقال تبارك وتعالى: لا جزاء له في الدنيا إلا القتل والصلب وقطع اليد والرجل من خلاف أو النفي من

(١) البخاري (٢٧٢٤)، ومسلم (٤٤٢٠) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

الأرض خزيًا لهم، وأما في الآخرة إن لم يتب في الدنيا فعذاب عظيم^(١).
والإسلام يحرم الاعتداء على الأمنين الذين لا يشتركون في القتال عادة كالنساء والأطفال والشيوخ والرهبان والفلاحين، كما يحرم القتل بغير حق وينهى عن سفك الدماء ويجعله من أكبر الكبائر، قال الله ﷻ: ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾ [المائدة: ٣٢].

وحرم الإسلام قتل المعاهدين ورتب عليه عقوبة عظيمة، فعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من قتل معاهدًا لم يرح راحته الجنة وإن ربحها توجد من مسيرة أربعين عامًا»^(٢).
القسم الثاني: إرهاب مشروع، شرعه الله لنا وأمرنا به وهو إعداد القوة والتأهب لمقاومة أعداء الله ورسوله وهو المقصود في قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَالْآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠].

فهذه الآيات تأمر بإعداد القوة اللازمة لمواجهة الأعداء وردعهم عن الاعتداء على المسلمين، والرباط صيغة مفاعلة أي بها هنا للمبالغة لتدل على قصد الكثرة من ربط الخيل للغزو أي احتباسها وربطها انتظارًا للغزو عليها.

فالقوة في الآية لصد العدوان لا للعدوان، والإرهاب في الآية المقصود منه إرهاب الكفار وإخافتهم وردعهم عن الطمع في غزو بلاد المسلمين واستباحة محرماتهم.

ومما يؤكد هذا المعنى أن الآية التي تلي هذه الآية هي قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنفال: ٦١].

وليت شعري أيهم أولى بوصف الإرهاب: الذين شهدوا سيرتهم بأنهم يعفون عن أعدائهم حين يملكون منهم (كما في فتح مكة)، ويمتنعون عن قتل المستضعفين من الولدان والنساء

(١) تفسير الطبري (٢٧٩/٨).

(٢) البخاري (٢٩٣٠).

والشيوخ والرهبان والأجراء، يلتزمون بعدم قتال من لا يقاتل، والذين عصموا دماء المعاهدين والأبرياء، وأحسنوا معاملة أسراهم، متقنين أوامر ربهم ومتبعين تعاليم شرعهم.

أم الذين اخترعوا القنابل الذرية وأسلحة الدمار الشامل فقتلوا الملايين من الأبرياء، ولم تشفق أسلحتهم على طفل رضيع، أو امرأة ضعيفة، أو شيخ واهن، فهدموا البيوت على رؤوس أصحابها، وأظهروا الفساد في البر والبحر لستوات عديدة.

فهل كان أصحاب مذابح الحملات الصليبية مسلمين؟

وهل كان أصحاب محاكم التفتيش من المسلمين؟

وهل كان النازيون العنصريون الذين استباحوا قتل الشعوب وإبادتهم من المسلمين؟

إن كل عاقل منصف يشهد أن الإسلام قدم أمثلة من العدالة والصفح وعدم الاعتداء لم يشهد لها التاريخ مثيلاً، والنصوص الشرعية والسيرة النبوية والوقائع التاريخية والمشاهد الواقعية كلها شاهدة على ذلك، ولكنها مزاعم ساقها الحقد وحادها البغي والإفك وإنما لا تعمى الأبصار وإنما تعمى القلوب التي في الصدور.

وإن حدث من بعض المسلمين مخالفات لهذا الهدى وخروج عن هذا المنهج لفهم مغلوطة لبعض النصوص أو تأول أو جهل أو لشهوة وهوى، فهل من العدل أن يحكم على الدين وأهله بهذه الممارسات؟ وهل أفعال المنحرفين من أي جماعة أو ديانة تكون حجة على جميع المتسبين إليه؟ إن الحجة القاطعة الملزمة لهذه الأمة هي كتاب الله وسنة رسوله المعصوم عليه السلام، فمن خالفها ففعله ينسب لشخصه، وإثمه يكون على نفسه.

وإن كنا نؤكد أن هؤلاء المنحرفين - مع كون أفعالهم ليست بحجة - فهم كذلك شذوذ نادر لا يشكلون ظاهرة في تاريخ المسلمين، وأنه عند دراسة التاريخ سيثبت لكل منصف أن هذه الأمة هي الأحق دوماً باعتلاء قمة الأخلاق في الحروب، وأنها الأبعد عن وصف الإرهاب الذميمة الذي يحاول الأعداء إلصاقه بها على طريقة رمتي بدائها وانسلت.

٢٢- **يعلم أعداء الإسلام أن الحروب الإسلامية قامت للحصول على أسباب الهداية وحصد**

الغنائم وأخذ الجزية والخراج فقط، ولم تكن من أجل حماية الناس والقلاهم من الشرك

والكفر، فما الرد على ذلك؟

١ - الجهاد في الإسلام مرتبط بكونه في سبيل الله فهو عبادة وأساس العبادة الإخلاص، ومن يقاتل للمغنم فقط فإنه يعرض عبادته للبطلان.

فمن أبي موسى عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله؟ قال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»^(١).

٢- الجهاد في الإسلام لا يقتصر على الجهاد بالنفس، بل من أعظم الجهاد أن يجاهد المرء بهاله في سبيل الله، ومن المسلم أن الذي ينفق ماله ويضحى به في جهاد لا يكون بذلك راغباً في دنيا وريح مادي محض.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَلَبُوا وَجَّهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [التوبة: ٢٠].

وقد عاب الله ﷻ على الرجال الذين عصوا أوامر النبي ﷺ من الرماة في غزوة أحد، وأوضح أن أحد أهم أسباب الهزيمة في أحد أن من بين الجيش من يريد الدنيا.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّدْنَاكُمْ آلَ اللَّهِ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَصَصْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ مَرَقْنَا عَنْكُمْ كَتِّمَ لِبَتْلَيْكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

﴿مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ أي: الذين أرادوا الغنمة رغبة في الدنيا وترك ما أمروا به من الطاعة التي عليها ثواب الآخرة.

﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ أي: الذي جاهدوا في الله ولم يخالفوا إلى ما نهوا عنه لعرض من الدنيا رغبة فيها رجاء ما عند الله من حسن ثوابه في الآخرة^(٢).

قال ابن مسعود: «ما علمنا أن أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يومئذ»^(٣).

فالغاية المستقرة في حق الجميع الراسخة في أذهانهم المنبعثة من قلوبهم المستمدة من الوحي الكريم هي أن الجهاد عبادة الأصل فيها التقرب إلى الله وطلب الثواب الآخروي.

(١) البخاري (٢٥٩٩)، ومسلم (٣٥٢٤).

(٢) تفسير الطبري (١٧٣/٦).

(٣) تفسير الطبري (١٧٤/٦).

والممارسات التطبيقية أيضًا شاهدة بذلك، فقد كان رسول الله ﷺ يبذل للناس أموالاً طائلة ليؤلف قلوبهم ويرغبهم في الإسلام.

فعن أنس أن رجلاً سأل النبي ﷺ غنماً بين جبلين فأعطاه إياه فأثنى قومه فقال: أي قوم أسلموا، فوالله إن محمداً ليعطي عطاء ما يخاف الفقر.

فقال أنس: إن كان الرجل ليسلم ما يريد إلا الدنيا فما يسلم حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها^(١).

وهذا مصرف من مصارف الزكاة والصدقات وهو مصرف المؤلفة قلوبهم، الذين تنفق الأموال لتقريبهم من الحق حتى يذوقوه فيعلموا حقيقته فيستقر في قلوبهم.

فهل هذا سلوك من يطلب المغنم المادي والربح الدنيوي ويقدمه على الغاية العظمى للجهاد؟ وعن سهل بن سعد رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يفتح الله على يديه» فقاموا يرجون لذلك أيهم يعطى فعدوا وكلهم يرجو أن يعطى فقال أين علي؟ فقبل يشنكي عينيه فأمر فدعي له قبضق في عينيه فبرأ مكانه حتى كأنه لم يكن به شيء. فقال: نقاتلهم حتى يكونوا مثلنا.

فقال رضي الله عنه: «على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بها يجب عليهم فوالله لأن يهدي بك رجل واحد خير لك من حمر النعم»^(٢).

فانظر بأي شيء ينصح النبي ﷺ أحد قاداته قبيل المعركة، وانظر كيف جعل هداية رجل واحد أفضل من حمر النعم وهي أحب الأموال إلى قلوبهم يومئذ.

فهل بعد هذا يقال إن الجهاد وسيلة لتحصيل المكسب والربح الدنيوي؟ إن التاريخ لم يسجل قط أن المسلمين قد استباحوا بيوت أعدائهم أو قاموا بعمليات نهب وسلب منظمة، أو قصدوا الأماكن المليئة بالأموال الغنية بالثروات.

أما الجزية والخراج فليس الهدف المباشر من فرضها هو تحقيق الربح المادي وإنما إعلان الإذعان الكامل لسلطان الدولة الإسلامية، والانضواء تحت حكمها.

(١) صحيح مسلم (٤٢٧٦).

(٢) البخاري (٢٧٢٤) مسلم (٤٤٢٣).

أولاً: كلمة أسرى تطلق في الإسلام على الأعداء المحاربين الذين أظهروا العداوة للإسلام وصمموا على محاربته بالعمل، فسقطوا في أيدي المجاهدين المسلمين.

وبهذا يدخل كل من يحمل السلاح ضد الإسلام، وهو قادر على الحرب، سواء أكان جندياً أصلياً، أو متطوعاً، أو مرتزقاً، أو جاسوساً، ولا يعد الأطفال والشيوخ والنساء، والرهبان والفلاحين ومطلق العجز، من الأسرى لأن لهم معاملة خاصة، إلا إذا اشتركوا في القتال، وأعانوا على المسلمين في الحرب.

ثانياً: المتأمل في أحكام الشريعة الإسلامية في مسألة الأسرى، وحقوقهم وطبيعة التعامل معهم يلحظ بجلاء أن الإسلام يمنح باستمرار إلى تغليب الجانب الإنساني في معاملة الأسرى. والأهم من ذلك أن الإسلام جعل معاملة الأسرى خاضعة لنظام إلهي محكم وتشريع رباني مدون، لا يجوز بأي حال من الأحوال تجاوزه أو التعدي عليه مهما كانت الضغوط النفسية المتولدة في حالات الحروب، ومهما كانت دوافع الانتقام والشار تشتعل في النفوس؛ لأن أحكام الله لا يجوز أن يعتديا أحد.

من المعلوم أن الأسرى يقعون في أيدي أعدائهم كما تقع الغنائم في أيدي المحاربين، ولكن الحقيقة التي يجب ألا تغيب أن الأصل في الإنسان الحرية، ولأجل ذلك قرر الإسلام بسماحته وعدله أنه لا يجوز أسر كل من تقع عليه أيدي المسلمين من الكافرين، وإنها يكون ذلك فقط حيث تكون الحرب وحيث يكون المحاربون.

ثالثاً: وضع فقهاء الإسلام - استناداً لنصوص الشرع - أوصافاً لمن يجوز أسره، وشروطاً لوقوع الأسر حتى أصبح له نظام وحدود معروفة ومدونة في الشريعة الإسلامية قبل أن يعرفها القانون الدولي الحديث بقرون.

رابعاً: وردت نصوص كثيرة في القرآن الكريم، وفي السنة النبوية المطهرة تحث على معاملة الأسير معاملة حسنة تليق به كإنسان، وتأمّر بدعوته بالمعروف، ومن هذه النصوص ما يلي:

- قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَسْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيكُم خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٠].

قال الطبري: «يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ قل لمن في يديك وفي أيدي أصحابك من أسرى المشركين الذين أخذ منهم من الفداء ما أخذ: ﴿إِنَّ يَسْلَمَ اللَّهُ فِي

قُلُوبِكُمْ خَيْرًا ﴿١﴾ يقول: إن يعلم الله في قلوبكم إسلامًا ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ يقول: ويصفح لكم من عقوبة جرمكم الذي اجترتموه بقتالكم نبي الله وأصحابه وكفركم بالله ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لذنوب عباده إذا تابوا ﴿وَرَحِيمٌ﴾ بهم أن يعاقبهم عليها بعد التوبة^(١).

فإذا كان المولى سبحانه يعد الأسرى الذين في قلوبهم خير بالعفو والمغفرة، فإن المسلمين لا يملكون بعد هذا إلا معاملتهم بأقصى درجة ممكنة من الرحمة والإنسانية.

— قوله الله تعالى: ﴿وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُدُودِ مَشْرِكِنَا وَبَيْتًا وَأَمِيرًا﴾ [الإنسان: ٨]

قال قتادة: «لقد أمر الله بالأسراء أن يحسن إليهم وإن أسراهم يومئذ لأهل الشرك»^(٢).

«وقال ابن عباس: كان أسراؤهم يومئذ مشركين.

ويشهد لهذا أن رسول الله ﷺ أمر أصحابه يوم بدر أن يكرموا الأسارى فكانوا يقدمونهم على أنفسهم عند الغداء»^(٣).

لقد قرر الإسلام بسماحته أنه يجب على المسلمين إطعام الأسير وعدم تجويعه، وأن يكون الطعام مماثلاً في الجودة والكمية لطعام المسلمين، أو أفضل منه إذا كان ذلك ممكناً، استجابة لأمر الله تعالى في الآية السابقة.

وروى الطبري في تاريخه عن محمد بن إسحاق قال: «حدثني نبيه بن وهب أخو بني عبد الدار أن رسول الله ﷺ حين أقبل بالأسارى فرّقهم في أصحابه وقال: «استوصوا بالأسارى خيراً».

قال: وكان أبو عزيز بن عمير بن هاشم أخو مصعب بن عمير لأبيه وأمه في الأسارى قال: وكنت في رهط من الأنصار حين أقبلوا بي من بدر فكانوا إذا قدموا غداهم وعشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لو ضيعة رسول الله ﷺ إياهم بما تقع في يد رجل منهم كسرة من الخبز إلا تفحني بها، قال: فاستحي فأردها على أحدهم فإردها علي ما يمسها»^(٤).

(١) تفسير الطبري، جامع البيان (١٢/٦٣).

(٢) تفسير الطبري، جامع البيان (٢٨/٢٦٠).

(٣) تفسير ابن كثير (٤/٧١٣).

(٤) تاريخ الطبري (٢/٣٩) وقال الهيثمي في المجمع: إسناده حسن.

وكان الخبز عندهم أنفس من الثمر، لندرة القمح وكثرة الثمر، فلهذا كان إيثار الأسير بالخبز من باب الإكرام والحفاوة.

كما قرر الإسلام بسماحته وعدله ورحمته أنه يجب معاملة الأسير بالحسنى وعدم إهانته أو إذلاله حتى في حالة الحكم عليه بالإعدام فإنه لا يجوز تعذيبه.

قال الكاساني: «وإذا عزم المسلمون على قتل الأسارى فلا ينبغي أن يعذبوهم بالجوع والعطش وغير ذلك من أنواع التعذيب؛ لأن ذلك تعذيب من غير فائدة، وقد روي أن رسول الله ﷺ قال في بني قريظة: «لا تجمعوا عليهم حر هذا اليوم وحر السلاح»^(١). وفي زيادة عند الواقدي «قتلوهم حتى يردوا»^(٢).

ومن الفضائل العظيمة التي قررها الإسلام كسوة الأسير كسوة لا ثقة به تقيه حر الصيف وبرد الشتاء.

فقد أخرج البخاري في الصحيح عن جابر رضي الله عنه أنه لما كان يوم بدر أتى بالأسارى، وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب، فنظر رسول الله ﷺ فوجد قميص عبد الله بن أبي بن الحارث يقدر عليه فكساه إياه، كما ورد أنه ﷺ كسا بعض الأسارى من ملابسه^(٣).

خامساً: هدى رسول الله ﷺ مع الأسرى يلخصه ابن القيم في زاد المعاد بقوله: «كان يمن على بعضهم ويقتل بعضهم ويفادي بعضهم بالمال وبعضهم بأسرى المسلمين، وقد فعل ذلك كله بحسب المصلحة ففادى أسارى بدر بمال وقال: لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في هؤلاء لنتنى لتركهم له.

وهبط عليه في صلح الحديبية ثمانون متسلحون يريدون غرته فأسرهم ثم من عليهم، وأسر ثمانية بن أثال سيد بني حنيفة فربطه بسارية المسجد ثم أطلقه فأسلم...»^(٤). وعند استقراء أحكام الأسرى التي وقعت في غزوات الرسول ﷺ، والسرايا التي قام بها أصحابه نجد أن مصير الأسرى حدد في أمور كالقضاء والمن والقتل والاسترقاق وضرب الجزية عليهم.

(١) بدائع الصنائع، للكاساني، (٩٢/٦).

(٢) المغازي للواقدي (٥١٤/٢).

(٣) البخاري (٢٧٨٦).

(٤) زاد المعاد (١٠٩/٣-١١١).

لكن غالب وقائع السيرة آل فيها مصير الأسرى إلى أحد أمرين، أحدهما العفو والمن، والآخر الفداء، وقد أكد عليها العلماء، كما ورد في الآية الكريمة التي تحكم الوضع الشرعي للأسرى غير المسلمين في دولة الإسلام ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا انْخَضُوا عَنْ أَسْفَلِ السَّيْرِ فَزَلُّوا فَبِأَيِّ آلَاءِ اللَّهِ هُمْ عَاكِفُونَ﴾ [محمد: ٤].

وإن هذا هو الغالب من وقائع السيرة إلا أن الراجح من أقوال العلماء أن الخيار للإمام يختار ما يراه الأصلح والأفضل.

قال ابن رشد: «وأكثر العلماء على أن الإمام مخير في الأسارى في خصال: منها أن يمن عليهم ومنها أن يستعبدهم ومنها أن يقتلهم ومنها أن يأخذ منهم الفداء ومنها أن يضرب عليهم الجزية»^(١).

وعلى هذا يكون مصير الأسير هو واحد مما يلي يختار الإمام الأصلح منها: أما الأول فهو العفو عن الأسير وإطلاق سراحه مجاناً دون مقابل، وقد حكم به الرسول الكريم ﷺ في كثير من غزواته، كما هو مدون في سيرته عليه السلام، ولا غرو في ذلك فإن الله سبحانه بدأ بالمن عندما قال: «فَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ فَأَمَّا أَنْ يَأْتِيََنَّ بِالْمَالِ فَإِنَّ يَأْتِيَنَّ بِشَيْءٍ مِمَّا تَرْضَوْنَ فَأْتِيَ بِهِ» [النحل: ١٠٥]، وممنح من يتصف بصفة العفو والصفح: «وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم»، وهكذا كان العفو هو الأول لأنه من شيمة المصطفى ﷺ، حتى إنه كان يطلق الأسير لسبب يسير، أو تدخل رجل من المؤمنين يطلب حرية الأسير، حتى إنه ﷺ كان سيعفو عن أسرى بدر لو تدخل المطعم بن عدي ليشفع فيهم ليطلق سراحهم، وهذا يدل دلالة أكيدة على ما للعفو من قيمة عظيمة.

وأما الثاني وهو فداء أسرى الحرب: فالأسير إما أن يفدي نفسه بماله، كما وقع ذلك في أسرى غزوة بدر الكبرى، أو يفدي برجل مسلم أسير عند الكفار، ولم يقتصر الرسول ﷺ على الفداء بالمال والرجال، بل جعل الفداء بتعليم الأسير أولاد المسلمين الكتابة والقراءة، وهذه أسهل مهمة بالنسبة للأسير ولم يسبق إليها رسول الله ﷺ.

وقد ذكر بعض العلماء أن القتل يعد خياراً ثالثاً، فقد ثبت أن رسول الله ﷺ قتل بعض الأسرى، منهم عقبة بن أبي معيط، وطعيمة بن عدي والنضر بن الحارث، وهم من أسرى بدر.

قال ابن رشد في بداية المجتهد: «وأكثر العلماء على أن الإمام مخير في الأسارى في خصال: منها أن يمن عليهم ومنها أن يستعبدهم ومنها أن يقتلهم.. وقال قوم: لا يجوز قتل الأسير، وحكى الحسن بن محمد التميمي أنه إجماع الصحابة»^(١).
والذي يترجح أن قتل الأسير لمجرد أنه أسير غير جائز من جهة الأصل، لكنه يصير جائزاً إذا وجد في أسير معين أسباب أخرى تبيح قتله، فهو عند ذلك يقتل لهذه الأسباب وليس للأسر. ولعل هذا القول يفسر كل الحوادث التي قضى فيها رسول الله ﷺ بقتل بعض الأسرى الذين أشبه ما يكونون بمجرمي حرب في المعاهدات الدولية الحديثة، لما ارتكبوه من جرائم في حق الأبرياء ولذلك وجب أن يقدموا للمحاكمة، ويمكن أن يحكم عليهم بالقتل أو بعقوبة أخرى. وإذا كانت المصلحة تقتضي عدم قتلهم، فلا يجوز في هذه الحال أن يحكم عليهم بالقتل، كما أنه إذا ارتبط المسلمون بمعاهدات دولية تمنع قتل الأسرى فيجب عليهم الوفاء بها، ولا يجوز في هذه الحالة قتل الأسير إلا إن ثبت أن قتله لجريمة أو سبب زائد عن مجرد كونه أسيراً^(٢).
وأما الاختيار الرابع فهو الجزية وأوجب بعض الفقهاء على الإمام قبول عقد الذمة إذا طلبه الأسير، وحرّموا قتله في هذه الحالة إن كان من أهل الذمة^(٣).

وأما الخامس فهو أن يفرض الإمام الرق على هؤلاء الأسرى وسيأتي مزيد تفصيل لهذا الاختيار.

٢٤- وأهلًا قتل النبي ﷺ أبا علة الجهمي؟

أبو عزة الجهمي استحقّ القتل لأنه عاهد ونقض العهد، فقد منّ عليه رسول الله ﷺ وعفا عنه واشترط عليه ألا يحارب المسلمين مرة أخرى، ولكنه نقض عهده واشترك في القتال مرة أخرى، ولذلك حكم عليه بالقتل.

جاء في سنن البيهقي عن عبد الله بن المبارك عن محمد بن إسحاق قال: «كان أبو عزة الجهمي أسير يوم بدر فقال للنبي ﷺ يا محمد إني ذو بنات وحاجة وليس بمكة أحد يفديني وقد عرفت حاجتي، فحقن النبي ﷺ دمه وأعتقه وخلي سبيله فعاهده أن لا يعين عليه بيد ولا لسان وامتدح النبي ﷺ حين عفا عنه فذكر الشعر.

ثم ذكر قصته مع صفوان بن أمية الجهمي وإشارة صفوان عليه بالخروج معه في حرب أحد، وتكفله بيناته وأنه لم يزل به حتى أطاعه فخرج في الأحابيش من بني كنانة.

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ابن رشد، (٥٠٦/١).

(٢) انظر: الأسرى في الإسلام لفصيل مولوي، والجهاد والقتال: لمحمد هيكمل (٣/١٥٤٣).

(٣) معني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، الخطيب الشربيني (٢٢٧/٤).

قال: فأسر أبو عزة يوم أحد فلما أتى به النبي ﷺ قال: أنعم علي نخل سبيلي، فقال له النبي ﷺ: لا يتحدث أهل مكة إنك لعبت بمحمد مرتين فأمر بقتله^(١).

٢٥- ولماذا قتل النبي ﷺ يهود بني قريظة؟

أسرى بني قريظة استحقوا القتل لأنهم عاهدوا المسلمين على القتال معهم ضد كل عدو خارجي، فلما جاء المشركون وحاصروا المدينة في غزوة الأحزاب نقضوا عهدهم وانضموا إليهم، وقد كان هذا الغدر كفيلاً بالقضاء على الإسلام وإيادة المسلمين لولا أن رعاية الله حفظتهم. فكان الحكم عليهم بالقتل لا لكونهم مجرد أسرى في أيدي المسلمين وإنما لخستهم وخيانتهم للعهد وسعيهم في إيادة المسلمين واستباحة حرماهم ومثل هذه الخيانة العظمى لا جزاء لها إلا القتل.

ورغم خيانة إخوانهم من يهود بني قينقاع وبني النضير إلا أن رسول الله ﷺ لم يقتلهم وإنما اكتفى بإجلالهم ولو قتلهم لكان محققاً وما وجه إليه سهم من سهام اللوم أو النقد، وهذا يدل على أن القتل ليس مقصوداً في ذاته.

٢٦- ولماذا قتل النبي ﷺ بعض أسرى بدر؟

أسرى بدر الذين قتلهم رسول الله ﷺ وهم عقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث وطعيمة بن عدي كانوا قد قاموا بإيذاء المسلمين وتعذيبهم أشد تعذيب وتعريضهم للموت في مكة، وحاولوا عبثاً إجبار المسلمين على الردة وفتنتهم عن دينهم مستخدمين في ذلك أفظع الأساليب وأشدّها وحشية، فكان قتلهم لهذا المعنى الزائد بدليل عدم قتل جميع الأسرى الآخرين رغم اشتراك بعضهم في إيذاء المسلمين.

٢٧- يزعم أعداء الدين أن الإسلام يجيز التمثيل بجثث القتلى واستحلوا بذلك بقصة العربيين

وهي في صحيح البخاري وسلم وفيها أن رسول الله ﷺ أمر بهر فقطع أيديهم وأرجلهم وسول أعينهم ثم لم يحسبهم حتى ماتوا، وزعموا أن هذا لون من التعذيب الذي ينافي ما يزعمه المسلمون من الإحسان في القتل.

هذه الشبهة تعكس المنهج الانتقائي لأعداء الإسلام في إثارة الأكاذيب، حيث يقتطعون النصوص ويلوون أعتاقها ليستدلوا بجزء منها على ما يزعمونه كذباً وزوراً، ويتبعون مشابهاً النصوص ابتغاء الفتنة، متعامين عن الأدلة المحكمات، فإن المثلة لا تجوز في الإسلام إلا على سبيل القصاص، والأدلة الصحيحة الصريحة الدالة على ذلك كثيرة، ومنها:

(١) سنن البيهقي (١٢٦٢٠)، وانظر: إرواء الغليل (٤١/٥).

ما روى سليمان بن بريدة عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ إذا بعث أميراً على جيش أو صاه في خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً فقال: «اغزوا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً»^(١).

وقال الترمذي: حديث بريدة حديث حسن صحيح وكره أهل العلم المثلة^(٢).

وعن أنس قال «كان رسول الله ﷺ يحث في خطبته على الصدقة، وينهى عن المثلة»^(٣).
فهذه نصوص صريحة في النهي عن التمثيل بالقتلى ابتداءً، وهذه تقرر القاعدة أصيلة،

ولكن هل هناك حالات يمكن فيها مخالفة هذه القاعدة، أو الاستثناء منها؟

نعم يجوز أن يقوم المسلمون بالتمثيل بالقتلى - خلافاً للأصل - إن كان على سبيل القصاص أو المقابلة.

فرسول الله ﷺ بعد انتهاء غزوة أحد وقف على حمزة بن عبد المطلب حين استشهد وكان قد مثل به فقال: «رحمة الله عليك فإنك كنت ما علمتك فمولاً للخيرات وصولاً للرحم ولولا حزن من يعدي عليك لسرني أن أدعك حتى تحشر من أفواه شتى أما والله مع ذلك لأمثلن بسبعين منهم مكانك، فنزل جبريل عليه السلام والنبي ﷺ واقف بعد بخواتيم سورة النحل: ﴿وَلَئِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلْعَصَابَةِ﴾ [النحل: ١٢٦]
فصبر النبي ﷺ وكفر عن يمينه وأمسك عما أراد»^(٤).

فإنه لم ينه في هذه الآية عن أصل المثلة وإنما نهى عن التعدي في المثلة وأمر بالعدل في القصاص، وهذا دليل صريح في جواز المثلة على سبيل القصاص والمقابلة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فأما التمثيل في القتل فلا يجوز إلا على وجه القصاص... حتى الكفار إذا قتلناهم فإننا لا نمثل بهم بعد القتل ولا نجدع آذانهم وأنوفهم ولا نبقر بطونهم إلا أن يكونوا فعلوا ذلك بنا فنفعل بهم ما فعلوا، والترك أفضل كما قال الله تعالى: ﴿وَلَئِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلْعَصَابَةِ﴾»^(٥)

(١) مسلم (٣٢٦١).

(٢) سنن الترمذي (١٣٢٨).

(٣) البخاري (٣٨٧١).

(٤) انظر: عيون الأثر (١٨/٢).

وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ...»^(١)

أما فيما يتعلق بواقعة العرنين فلا بد من عرض القصة كاملة حتى يتضح وجه الحق فيها، فقد روى الإمامان البخاري ومسلم في صحيحهما عن أنس رضي الله عنه أنه قال: «قدم على النبي ﷺ نفر من عكل فأسلموا فاجتووا^(٢) المدينة فأمرهم أن يأتوا إبل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا فصحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها واستاقوا الإبل فبعث في آثارهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ثم لم يحسمهم حتى ماتوا»^(٣).

فهؤلاء لم يكونوا مجرد أسرى وإنما جمعوا جملة من الجرائم كالردة والخيانة ومقاومة الإساءة بالإجسان وقتل المسلمين والتمثيل بجثثهم والسرقة وإخافة السبيل ففعل بهم رسول الله ﷺ ما فعل على سبيل القصاص والحد.

فعن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال: «إنما سمل النبي ﷺ أعين أولئك لأنهم سملوا أعين الرعاء»^(٤) وقال السهيلي: «فإن قيل: فقد مثل رسول الله ﷺ بالعرنيين فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتركهم بالجرة، قلنا: في ذلك جوابان: أحدهما: أنه فعل ذلك قصاصاً لأنهم قطعوا أيدي الرعاء وأرجلهم وسملوا أعينهم...»^(٥).

٢٨- هل للإسلام مجاز قتل النساء والأطفال في الحرب؟ فعلمكم حديث في الصحيحين فيه أن النبي ﷺ سأل عن الذراري من المشركين يبيتون فيبصرون من لسانهم وذرايرهم فقال: «هم ونصر».

الإسلام لا يميز قتل من لا يقاتل، ويحرم التعرض للنساء والأطفال بالقتال طالما التزموا بعدم المشاركة في الحرب ضد المسلمين والإعانة عليهم ومن الأدلة الناصعة على ذلك: ما جاء في الصحيحين عن نافع أن عبد الله رضي الله عنه أخبر أن امرأة وجدت في بعض مغازي النبي ﷺ مقتولة فأنكر رسول الله ﷺ قتل النساء والصبيان^(٦).

(١) الياصرة الشرعية (ص ١٠٥).

(٢) أي تضرروا من الإقامة في المدينة وأصيبوا بإعياء ومرض، والجوى مرض يصيب الصدر، انظر: المعجم الوسيط (١/ ١٧٠).

(٣) البخاري (٢٢٦)، ومسلم (٣١٦٢).

(٤) مسلم (٣١٦٤).

(٥) الروض الأنف (١/ ٣٠٦).

(٦) البخاري (٣٠١٤) ومسلم (١٧٤٤).

وفي لفظ: «فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان»^(١).

ومثله ما أخرجه أحمد وأبو داود بسند صحيح أن رسول الله ﷺ خرج في غزوة غزاها وعلى مقدمته خالد بن الوليد فمر أصحاب رسول الله ﷺ على امرأة مقتولة مما أصابت المقدمة فوقفوا ينظرون إليها ويتعجبون من خلقها، حتى لحقهم رسول الله ﷺ على راحلته فانفرجوا عنها فوقف عليها رسول الله ﷺ فقال: «ما كانت هذه لتقاتل» فقال لأحدهم: «الحق خالدًا فقل له لا تقتلوا ذرية ولا عسيفا»^(٢).

ومنها أيضًا ما رواه مسلم وأبو داود عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي ﷺ قال: «اغزوا باسم الله وفي سبيل الله وقاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدًا»^(٣).

وفي رواية عند البيهقي: «ولا تقتلوا وليدًا طفلًا، ولا امرأة، ولا شيخاً كبيراً»^(٤).

وفي شرح معاني الآثار للطحاوي بسند صحيح، أن رسول الله ﷺ كان إذا بعث جيوشه قال: «لا تقتلوا الولدان» وفي رواية: «لا تقتلوا شيخاً كبيراً» وفي رواية: «لا تقتلوا وليدًا ولا امرأة»^(٥). فهذه هي القاعدة والأصل والأساس في التعامل مع نساء المحاربين وأطفالهم في القتال، والذي تقرر بالأدلة الصحيحة الصريحة، وما خرج عن ذلك فهو استثناء عن الأصل، أما فيما يتعلق بالحديث الذي في الصحيحين فنصه كما يلي:

عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة رضي الله عنه قال: «مر بي النبي ﷺ بالأبواء أو بودان وسئل عن أهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسائهم وذرائعهم قال: هم منهم»^(٦).

والحديث أخرجه البخاري في صحيحه في باب: أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذرائع. وهو في مسلم في باب: جواز قتل النساء والصبيان في البيات من غير عمد.

فالحديث لا يميز تعمد قتل النساء والأطفال وإنما كان السؤال عن (أهل الديار يبيتون)

(١) البخاري (٢٧٩٢) ومسلم (٣٢٨٠).

(٢) أحمد (١٧١٥٨)، وأبو داود (٢٦٦٩).

(٣) أخرجه مسلم (١٧٣١)، وأبو داود (٢٦١٣).

(٤) البيهقي في الكبرى (١٧٩٣٤).

(٥) شرح معاني الآثار للطحاوي (٢٢١/٣).

(٦) أخرجه البخاري (٢٧٩٠) ومسلم (٣٢٨١).

أي عن الإغارة على العدو ليلاً بحيث لا يتميز الرجال عن النساء والأطفال، ولا يتميز المقاتلون عن غيرهم، وفي هذه الحالة قد يقع قتل بطريق الخطأ لبعض النساء والأطفال، فهذه هي الحالة التي أجاز فيها رسول الله ﷺ التعرض للنساء والأطفال تبعاً لا قصداً.

قال ابن حجر في شرح الحديث: «هو منهم: أي في الحكم تلك الحالة، وليس المراد إباحة قتلهم بطريق القصد إليهم؛ بل المراد إذا لم يمكن الوصول إلى الآباء إلا بوطء الذرية فإذا أصيبوا لاختلاطهم بهم جاز قتلهم»^(١).

وقال النووي: «والمراد إذا لم يتعمدوا من غير ضرورة، وأما الحديث السابق في النهي عن قتل النساء والصبيان فالمراد به إذا تميزوا»^(٢).

٢٩- لا يحل على إبادة قتل النساء أن النبي ﷺ أمر بقتل امرأة تدعى أم قرفة فربطت رجلها إلى بعيرين حتى شقت وهي قصة رواها كبار المؤرخين وأصحاب السير وما يدخل على صحتها؟

- أما قصة أم قرفة فقد رواها أصحاب السير بروايات مختلفة مضطربة ضعيفة لا يحتاج بها، وبيان ذلك فيما يلي:

- روى البيهقي في السنن الكبرى عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي أن امرأة يقال لها: أم قرفة كفرت بعد إسلامها، فاستأبها أبو بكر الصديق رضي الله عنه فلم تب فقتلها^(٣) وسند هذه الرواية: ضعيف، ورويت عند البيهقي أيضاً بسند ضعيف منقطع^(٤)، والوجهان منقطعان لأن سعيداً بن عبد العزيز التنوخي لم يلق أباً بكر الصديق رضي الله عنه.
وروى الدارقطني أن أباً بكر رضي الله عنه قتل أم قرفة الفزارية في ردتها قتلة مثله شد رجلها بفرسين ثم صاح بها فشقها^(٥).

قال الزيلعي في نصب الراية: «لكن قيل: إن سعيداً هذا لم يدرك أباً بكر فيكون منقطعاً»^(٦).
ورواها الذهبي في ميزان الاعتدال عن عائشة^(٧)، وسند هذا الحديث منكر.

(١) فتح الباري في شرح صحيح البخاري (٢/٢٥٥).

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي (١٢/٧٥).

(٣) سنن البيهقي (١٦٦٤٩).

(٤) سنن البيهقي (١٦٦٥٠).

(٥) سنن الدارقطني ص ٣٣٦.

(٦) نصب الراية (٣/٤٥٥).

(٧) ميزان الاعتدال (٤/٤٠٦).

ورواها ابن سعد في الطبقات الكبرى^(١) غير مستندة.

وروى الطبري القصة في تاريخه من طريق الواقدي، والواقدي ضعيف عند أهل الحديث العارفين بأحوال الرجال، وسيأتي بيان ذلك تفصيلاً.

كما أوردها ابن كثير في البداية والنهاية مختصرة ولم يعلق عليها بشيء، وذكرها ابن هشام في السيرة وكلاهما عن محمد بن اسحق الذي لم يذكر سند الرواية.

وباستعراض الروايات يتضح ما يلي:

١ - أن روايات القصة مضطربة ومتناقضة: ففي تاريخ الطبري روايتان الأولى جعلت الغزوة بقيادة زيد بن حارثة رضي الله عنه وكانت في عهد النبي ﷺ.

في حين جاء في الرواية أخرى أن السرية التي غزت بني فزارة كانت بقيادة أبي بكر الصديق، بخالفاً بذلك الرواية المذكورة آنفاً.

وجاء في المصادر الأخرى كالبيهقي والدارقطني وسيرة ابن هشام والبداية والنهاية أن مقتل أم قرفة إنما كان في عهد خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وأنها ارتدت عن الإسلام فاستأجرها فلم تب فقتلها، وروايات أخرى تقول أنه قتلها في الردة، بالإضافة إلى الروايات التي جعلت الغزوة بقيادة زيد بن حارثة بأمر من النبي ﷺ، على اختلاف في تفاصيل هذه الروايات.

وهكذا تجد أن الروايات التاريخية متضاربة هذه القصة حول حقيقة أم قرفة، حتى ذهب بعض المحدثين إلى أن أم قرفة ليست شخصية واحدة^(٢).

٢ - كل روايات هذه القصة مرسلة أو منقطعة أو ضعيفة أو رويت بغير إسناد مطلقاً وكل ذلك لا يحتاج به ولا يوثق فيه.

قال الحافظ ابن رجب: «أسانيد هذه القصة منقطعة»^(٣).

وجاء في سنن البيهقي تعليقا على هذه القصة: «قال الشافعي: فما كان لنا أن نحتاج به إذ كان ضعيفاً عند أهل العلم بالحديث، قال الشيخ: ضعفه في انقطاعه وقد روئاه من وجهين مرسلين»^(٤).

وجاءت الرواية في طبقات ابن سعد وعنه ابن الجوزي في كتابه المنتظم وفي تاريخ

(١) الطبقات الكبرى (٢/ ٩٠).

(٢) انظر: تلخيص الحبير لابن حجر (٤/ ٤٩).

(٣) جامع العلوم والحكم (١/ ٣٨٧).

(٤) انظر: سنن البيهقي (٨/ ٢٠٤)، وتلخيص الحبير لابن حجر (٤/ ٤٩).

الطبري ومدارها على محمد بن عمر الواقدي وهو شخص متهم بالكذب لدى علماء الحديث.
فالواقدي هو محمد بن عمر بن واقد الواقدي الأسلمي أبو عبد الله المدني قاضي بغداد
مولى عبد الله بن بريدة الأسلمي.

قال البخاري: «الواقدي مدني سكن بغداد متروك الحديث تركه أحمد وابن نمير وابن
المبارك وإسماعيل بن زكريا»^(١).

وقال أحمد: هو كذاب.

وقال يحيى: ضعيف وفي موضع آخر ليس بشيء.

وقال أبو داود: أخبرني من سمع من علي بن المديني يقول: روى الواقدي ثلاثين ألف
حديث غريب.

وقال أبو بكر بن خيثمة سمعت يحيى بن معين يقول: لا يكتب حديث الواقدي ليس بشيء.

وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم: سألت عنه علي بن المديني فقال: متروك الحديث.

قال إسحاق بن راهويه: كما وصف وأشد لأنه عندي ممن يضع الحديث.

وقال علي بن المديني سمعت أحمد بن حنبل يقول: الواقدي يركب الأسانيد

وقال الإمام مسلم: متروك الحديث.

وقال النسائي: ليس بثقة.

وقال الحاكم: ذاهب الحديث.

قال الذهبي رحمه الله مجمع على ضعفه.

قال النسائي: المعروفون بالكذب على رسول الله أربعة الواقدي بالمدينة ومقاتل
بخراسان ومحمد بن سعيد بالشام..^(٢)

وقال النووي في المجموع: «الواقدي رحمه الله ضعيف عند أهل الحديث وغيرهم، لا يحتاج
برواياته المتصلة فكيف بما يرسله أو يقوله عن نفسه»^(٣) ونحو ذلك قاله الحافظ في الفتح.

(١) تهذيب الكمال (٦/ ١٨٥-١٨٦).

(٢) انظر في ترجمة الواقدي: الجرح والتعديل ج ٨ ترجمة ٩٢، ومغني الضعفاء ترجمة ٥٨٦١، وتاريخ بغداد
(٣/ ١٦-١٣).

(٣) المجموع، للنووي، (١/ ١٦٤).

وهناك علة أخرى في سند الحديث وهي روايته عن عبد الله بن جعفر الزهري قال إسحاق بن منصور: قال أحمد بن حنبل: كان الواقدي يقلب الأحاديث يلقي حديث ابن أخي الزهري على معمر هذا.

والحاصل أن هذه الرواية وإن أخرجها كثير من أصحاب السير إلا أنها لم تصح ولم تثبت؛ ولذلك فلا يجوز قبولها أو الاحتجاج بها، والاعتماد عليها.

وما يظنه البعض من أن إخراج هؤلاء الأكابر لها في كتبهم يلزم منه صحتها يعد خطأ فاحشاً يصدر عن جهل بقواعد المحدثين ومناهج العلماء في التصنيف فإن إيرادهم للقصة لا يعني صحتها ولا يلزم منه قبولهم لها لا سيما وأن أحداً منهم لم يلتزم بإيراد الصحيح فقط في كتابه، بل كل الكتب التي ذكرت القصة فيها الصحيح والضعيف، بل إن بعضهم أوردها غير مسندة، وبعضهم نص على ضعفها.

وكما لم تسلم الرواية من جهة الثبوت فإنها لا تسلم من جهة الدلالة، فهذه المرأة - أم قرفة - لم تكن امرأة مسالمة معصومة الدم فهي محاربة مسعرة حرب في رواية أو مرتدة مصرة على الكفر في رواية وهذه تستحق القتل في كلتا الروايتين.

وأما الطريقة التي قتلت بها - إن قلنا بصحة الرواية وهي لا تصح - فلعل ذلك وقع لسبب زائد يقتضي ذلك كأن يكون قصاصاً أو تعزيراً، لأن الأصل الإحسان في القتل - حتى عند ذبح الحيوانات - كما ثبت في الروايات الصحيحة من جهة الثبوت الصريحة من جهة الدلالة ومنها:

ما روي عن شداد بن أوس أنه قال: ثنتان حفظتهما عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليحد أحدكم شفرته فليرح ذبيحته»^(١).

٣٠ - لم يقتل الرسول ﷺ عصاة بنت مروان فقد أرسل الرسول عويراً بن عدي إلى عصاة بنت مروان وأمره بقتلها لأنها ذهبت فجاءها ليلاً، وكان معها، فدخل عليها ببيتها، ودولها لفر من ولدها ليلاً وولدها من لرضعها، فجسها عوير برحمه، ولحق الصبي عنها، وأنفذ سيفه من صدرها إلى ظهرها ثم رجع فأتى المسجد فصلى، وأخبر الرسول بها حصل، فقال الرسول: لا يلتطح فيها علان.

هذا الحديث موضوع ولا يصح، فلا يجوز الاحتجاج به.

(١) أخرجه مسلم (٣٦١٥).

وقد وضع الشيخ المحدث محمد ناصر الدين الألباني رحمته الله في «سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة» أن هذا الحديث موضوع.

وقال: «وقال ابن عدي - وتبعه ابن الجوزي: «هذا مما يتهم بوضعه محمد بن الحجاج» قلت: وهو كذاب خبيث كما قال ابن معين»^(١).

وهذه المرأة - عصماء بنت مروان - أيضًا لم تكن امرأة مسلمة معصومة الدم فهي بحسب هذه الرواية الموضوعية كانت شتامة تهجو النبي ﷺ وتؤذيه وهذه جريمة جزاؤها القتل. وبذلك يتضح أن هذه الرواية كما لم تسلم من جهة الثبوت لأنها موضوعة، فإنها لا تسلم من جهة الدلالة.

٣١ يزعم بعض أعداء الإسلام أن الإسلام هو دين العبودية والاسترقاق وأنه يدعو للاستعباد البشر من خلال الحروب، ويستدلون على ذلك بفرض رسول الله ﷺ الرق على بعض المهزومين في غزوات ضد المسلمين كيهود بني قريظة وعرب بني النضير.

أجمع العلماء على جواز الرق في الإسلام وأنه يجوز للإمام أن يضرب الرق على المحارب الكافر الذي يقع في يد المسلمين.

قال ابن رشد: «وأما ما يجوز من النكاح بالعدو فإن النكاح لا تخلو أن تكون في الأموال أو في النفوس أو في الرقاب أعني الاستعباد والتملك.

فأما النكاح التي هي الاستعباد فهي جائزة بطريق الإجماع في جميع أنواع المشركين أعني ذكرانهم وإناثهم وشيوخهم وصبيانهم صغارهم وكبارهم، إلا الرهبان فإن قومًا رأوا أن يتركوا ولا يؤسروا بل يتركوا دون أن يعرض إليهم لا بقتل ولا باستعباد لقول رسول الله ﷺ «فدروهم وما حبسوا أنفسهم إليه»، واتباعًا لفعل أبي بكر.

وأكثر العلماء على أن الإمام مخير في الأسارى في خصال: منها أن يمن عليهم ومنها أن يستعبدهم ومنها أن يقتلهم ومنها أن يأخذ منهم الفداء ومنها أن يضرب عليهم الجزية»^(٢).

وأما من يزعم أن هذا الحكم ظالم ويفتقد لقواعد العدل، فنقول له وما هو معيار العدل لديك؟ وبأي ميزان نزن الأحكام والشرائع؟

(١) سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (١٣/٣٣)، حديث رقم (٦٠١٣).

(٢) بداية المجتهد (١/٥٠٦).

إن العدل الذي لا يعرف المسلمون غيره هو حكم الله لا غيره، وأي شريعة أخرى فهي من صنع البشر الذين لا عصمة لهم من الخطأ، والذين تقصر عقولهم عن بلوغ درجات الكمال، فليت شعري كيف نجعل أهواء الخلق حكماً على أحكام الخالق سبحانه، وكيف نستبدل الغث بالسمين والأدنى بالأعلى؟

إنه من الواجب علينا جميعاً أن نبلغ هذا الدين المثين كما أنزل من عند الله ونحن مستيقنون أن كل ما فيه هو شرف ورفعة وعز، أدرك أعداؤنا هذا، أو قصرت عقولهم عن إدراكه، قبلوا ما فيه أو ردوه، فما منا أحد عليهم حسيب، وما علينا سوى هداية البيان، وأما هداية التوفيق فأمرها لمن القلوب بين إصبعيه من أصابعه يقلبها كيف يشاء سبحانه وتعالى.

إن غاية الجهاد في الإسلام - كما أسلفنا - هو الرغبة في هداية الناس وإفراح السبل أمام للدخول في دين الله أفواجا، واستنقاذهم من عبودية النظم الوثنية الفاجرة، وإخراجهم من عبودية الأهواء والشهوات.

لكن الكفار تمردوا على ربهم وطغوا وعتوا وأعلنوا الحرب على الله ودينه وشرعه، لتكون كلمتهم لا كلمة الله هي العليا، واستعملوا كل ما أنعم الله به عليهم من أموال وأنفس وعتاد وعدة في حرب أولياء الله والصد عن سبيل الله وفتنة الناس عن الحق وهذه أكبر جريمة يرتكبها إنسان، وهم في ذلك يمارسون عبودية للشيطان ويتخذون أهواءهم وشهواتهم آلهة.

قال الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشًوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ أَفْوَاهٍ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [الجن: ٢٣].

وعندما ارتضوا أن يكونوا عبيداً للشيطان وعبيداً للأهواء وعبيداً للشهوات كان جزاؤهم من جنس عملهم أن يسلبوا حريتهم وتصرفاتهم ويضرب عليهم الرق ويسفلوا عن مقام الأحرار العقلاء، وهذا هو الجزاء العادل لمن حارب الله ورسوله، وبدل نعمة الله كفرًا. لكن ينبغي التنبيه إلى أن الإسلام مع إباحته للرق فقد رغب في عتق الرقاب، وندب إلى تحرير العبيد وجعل ذلك من أعمال البر.

قال الله ﷻ: ﴿فَلَا أَقْنَمَ الْعَقَبَةُ ۖ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۖ ﴿١٢﴾ فَكُ رَقَبَةً ۖ ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَمَ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ ۖ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبٍ ۖ ﴿١٥﴾ أَوْ سَرَكَ نَازِلًا مَقْرَبٍ ۖ ﴿١٦﴾﴾ [البقرة: ١١-١٦].

وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً

من أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه»^(١).

وأغلق الإسلام أبواب الرق وحصر أسبابها في الكفر مع الحرب أو الولادة من رقيق، ويسر سبل عتق الرقاب فجعل العتق من مصارف الزكاة، ومن أبواب الصدقات، ومن كفارات الظهار والأيمان والقتل الخطأ.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٠].

وقال تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَابِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [المجادلة: ٣].

وقال تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْ بِهِ، إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفْرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٨٩].

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَن يَصَدَّقُوا فَإِن كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَإِن كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ٩٢].

وشرع الإسلام المكاتبه وهي بيع السيد رقيقه نفسه بهال في ذمته، فإن أدى ما عليه عتق، وإن عجز عاد رقيقاً، وتجب إذا دعا العبد الذي فيه خير سيده إليها، لقوله تعالى:

(١) البخاري (٢٣٣٢) ومسلم (٢٧٧٦).

﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَمَا تَوْهَمُ مِنْ مَالٍ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ [النور: ٢٣].

فينبغي على السيد أن يعين المكاتب بشيء من المال، أو يضع عنه قدرًا من الثمن، ليساعده في التخلص من الرق.

بالإضافة إلى ذلك فقد أمر الإسلام بحسن معاملة الرقيق ونهى عن الإساءة إليهم وجرح مشاعرهم.

فمن ذلك النهي عن مناداته بعبيدي أو أمتي، والنهي عن قول العبد لسيده ربي. فعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقولن أحدكم عبيدي وأمتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم إماء الله ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاتي»^(١).

وفي لفظ: «لا يقل أحدكم أطعم ربك وضئ ربك اسق ربك وليقل سيدي مولاي ولا يقل أحدكم عبيدي أمتي وليقل فتاتي وفتاتي وغلامي»^(٢).

ومن ذلك الأمر بتكرار العفو عن العبد إذا أخطأ في كل يوم.

عن عبد الله بن عمر قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله كم أعفو عن الخادم فصمت عنه رسول الله ﷺ، ثم قال: يا رسول الله كم أعفو عن الخادم فقال: كل يوم سبعين مرة»^(٣).

ومن ذلك الأمر بمعاملتهم كإخوان لنا يأكلون مما نأكل ويلبسون مما نلبس، بل والنهي عن تكليفهم بما يشق عليهم وإعانتهم على أداء الأعمال.

فعن المعرور بن سويد قال: رأيت أبا ذر الغفاري رضي الله عنه وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألناه عن ذلك فقال إني ساببت رجلاً فشكاني إلى النبي ﷺ، فقال لي النبي ﷺ «أعيرته بأمه؟» ثم قال: إن إخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم ما يغلبهم فأعينوهم»^(٤).

قال ابن حجر: «وفي الحديث النهي عن سب الرقيق وتعييرهم بمن ولدهم والحث على

(١) البخاري (٢٣٦٦) ومسلم (٤١٧٧) وهذا لفظه.

(٢) هذا لفظ البخاري...

(٣) أبو داود (٤٤٩٦)، والترمذي (١٨٧٢) وحسنه.

(٤) البخاري (٢٣٥٩) ومسلم (٣١٣٩).

الإحسان إليهم والرفق بهم ويلتحق بالرفيق من في معناتهم من أجير وغيره^(١).
ومن ذلك الترغيب في تعليم الرقيق وتربيتهم، وإن كانت أمة فاستحب له عتقها وتزوجها.
فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال النبي ﷺ: «أيما رجل كانت له جارية فأدبها فأحسن
تأديبها وأعتقها وتزوجها فله أجران وأيما عبد أدى حق الله وحق مواليه فله أجران»^(٢).
إنها الشريعة المتكاملة في عدلها وفضلها وأخلاقها، تشريعاتها حق كلها، وأحكامها حكم
جميعها، والحمد لله على نعمة الإسلام.

**٣٢- يقول أعداء الإسلام: إن الإسلام يدعو لكرهية الآخرين وبغضهم، ويجعل من عدوة
الآخر أساساً من أسس العقيدة الإسلامية، وهذا يقدح في كونه دين التسامح
والوحدانية، ويقدح في أن الجهاد هدفه هداية الناس، فما الرد على ذلك؟**

هذه الفرية قد اشتملت على بعض الحق الذي أريد به باطل، فما تمهد في كليات الشرع
أن بغض الكافر ومعاداته أصل عقدي من أوثق عرى الإيمان.
قال تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِيِ إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوْمِ هُمُ الْمُتَّبِعُونَ وَمِمَّا
تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كُفْرًا يَكْفُرُونَ وَإِنَّا لَنَنشَأُ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ لَا أَقُولُ
لِإِبْرَاهِيمَ لَا يُؤْمِرُكَ لَكَ وَمَا أَمْرُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ مُّرْسَلًا عَلَيْكَ تَوْكَلْنَا وَإِنَّا وَلِيُّكَ الْمُعْصِرُ﴾
[الممتحنة: ٤].

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ
كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِنَّا كُنَّا أَن تَوْفِيئُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِن كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي
وَإِنِّي لَمَرْضَىٰ تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَغْلَرُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَمْتُ وَمَن يَفْعَلْهُ يَنكُم فَقَدْ مَنَلْ
سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [الممتحنة: ١].

وقال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَلَوْ كَانُوا ءَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ
الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

(١) فتح الباري (٥/ ٤٨٢).

(٢) البخاري (٢٣٦١) ومسلم (٢١٩).

وقال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٨].

وعن ابن مسعود قال: «دخل علي رسول الله ﷺ فقال: يا ابن مسعود قلت: لبيك يا رسول الله ﷺ قالها ثلاثاً: تدري أي عرى الإيمان أوثق؟ قلت: الله ورسوله أعلم قال: فإن أوثق عرى الإسلام الولاية فيه الحب فيه والبغض»^(١).

فبغض الكفار وعداوتهم أصل من الأصول العقدية دلت عليه الكثير من نصوص الكتاب والسنة.

ولكن حتى يتضح وجه الحق كاملاً في هذا الأمر لا بد من التنبيه على الأمور التالية:
أولاً: إن الإسلام يقوم على العدل في كل شيء، وإعطاء كل ذي حق حقه، حتى في المشاعر القلبية لا بد من العدل والإنصاف، فهل يقول منصف إن علينا أن نحب من كفر بالله ورسوله وكتابه ودينه؟ هل من العدل أن نعطي محبتنا لمن يسب مقدساتنا ويطعن في ديننا ويزعم أن خير البرية ﷺ مفتر كذاب؟ وهل من العدل أن يستوي المؤمنون والكفار في أصل المحبة؟
ثانياً: إن من قواعد هذا الدين العظيم تهذيب المشاعر الإنسانية بحيث تسمو عن النزعات الشخصية، فالحب يكون في الله والبغض يكون في الله، فيجب محبة أولياء الله وتوليهم بما يستحقون، ويجب بغض أعداء الله ومعاداتهم بما يستحقون، وهذا من تمام العبودية لله ومن تمام محبته ﷻ، وإلا فكيف ندعي محبة الله ونحن نحب أعداءه، ونود الكافرين به.

ثالثاً: إن بغض الكفار لا يعني رجاء الشر لهم وتمني وقوع العذاب الأليم بهم، بل على العكس ففي ذات الوقت الذي تكن فيه مشاعر البغض للكافرين، فنحن نحب لهم الخير ونتمنى لهم الهداية، ونعدّ هداية رجل واحد خير من الدنيا وما فيها.

ولذلك أوصى رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب قبل أن يغزو قوماً فقال: «ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم، فوالله لأن يهدي بك رجل واحد خير لك من حمر النعم»^(٢).
فإذا تابوا إلى الله ودخلوا في دين الإسلام فهم إخواننا لهم من المحبة والود والموالاتة ما للإخوة والأحباب.

(١) الطبراني في الكبير (١٠٥٣١) وسنده حسن، انظر السلسلة الصحيحة (١٧٢٨).

(٢) تقدم تخريجه.

﴿فَإِنْ قَاتَبُوا وَاقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَلِحَقِّكُمْ فِي الدِّينِ وَتَقْوِيلِ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ١١٨].

فليس البغض والعداء طوى أو نزعة شخصية أو غضبية للنفس وإنما هو تمام الولاء لله وكمال المحبة له سبحانه.

رابعاً: إن هذا البغض والعداء لا يكون مبرراً أبداً لظلم الكافرين وهضم حقهم، بل نحن مأمورون بالعدل فيهم مهما كانت مشاعر البغض والعداء.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ٨].

وقد بعث رسول الله ﷺ عبد الله بن رواحة إلى يهود خيبر لتقدير الخراج - وكان مسترضعاً فيهم - ففرحوا به وقالوا: مرحباً بك وبمن جئت من عنده، كيف أنت وكيف صاحبك الذي تركت وراءك؟

فقال: أما أنا فصالح، وأما صاحبي فهو الله هو أحب إلي من نفسي التي بين جنبي، ولأنتم أبغض إلي من عددكم من القردة والخنازير.

قالوا: فكيف تعدل علينا؟

قال: لن يحملني حب صاحبي على أن أجور له عليكم، ولا يحملني بغضي إياكم أن لا أعدل عليكم.

قالوا: بهذا قامت السموات والأرض.

فطاف في النخل ونظر، فقال: إن شئتم أن أكيل لكم كذا وكذا، ولنا الخطب وسواقط النخل قال: ففرحوا بذلك وقبلوه، ثم كالوا الثمرة فلم يجدوها نقصت شيئاً مما خرص ولا زادت^(١).

خامساً: إن هذا البغض والكره ليس حاجزاً للمسلم من بر الكفار من غير المحاربين وليس مانعاً من معاملتهم بالحسنى، والتخلق معهم بخلق الإسلام الكريم، والعمل على تأليف قلوبهم وتقريبهم من الإسلام والمسلمين.

(١) أخبار المدينة، ابن شبه أبو زيد بن عمر النعمري، (١/١٧٩)، دار الفكر، وانظر أحكام أهلة الذمة لابن القيم ص ٣٩١.

قال تعالى: ﴿لَا يَتَّبِعُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝٨﴾ إِنَّمَا يَنْهَى اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ وَظَنُّوْا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾ [المتحنة: ٨-٩].

وعندما توضع المسألة في ذاك الإطار ويكشف عن جميع الوجوه التي قد يكون بعضها غائبا، بحيث ينظر إليها نظرة تكاملية منصفة؛ فإنه سيظهر جليا أن ما أراد المرجفون إظهاره في صورة المعايير والمثالب إنما هو من من محاسن الشريعة وقوام أحكامها وكمال أوامرها، ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

فنسأل الله أن يرزقنا حبه وحب من يحبه وحب عمل يقربنا إلى حبه، إنه ولي ذلك والقادر عليه.



الفصل التاسع

الافتراءات
حول الجنة في الإسلام



١- هل يضمن المسلم أن يدخل الجنة؟

الجواب:

نعم، الجنة مضمونة لكل من مات على الإسلام والدليل على ذلك:
قول رسول الله: «أتاني آت من ربي فأخبرني (بشرني) أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»^(١).

وقوله: «أتاني جبريل فقال من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»^(٢).

وقوله: «ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة»^(٣).

٢- كيف ذلك والرسول ﷺ علكم لا يضمن دخول الجنة؟

الجواب:

بل هو ﷺ أول من يدخل الجنة، والدليل على ذلك:

قول رسول الله ﷺ: «أنا أول من يقرع باب الجنة»^(٤).

وقوله ﷺ: «آتي باب الجنة فأستفتح، فيقول الخازن، من أنت؟ فأقول محمد، فيقول: بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك»^(٥).

وليس الرسول ﷺ أول من يدخل الجنة فقط، بل أمته هي أول أمة تدخل الجنة، والدليل على ذلك، قول رسول الله ﷺ:

«نحن الآخرون الأولون يوم القيامة، نحن أول الناس دخولا الجنة»^(٦).

٣- كيف توجهون قول النبي ﷺ: «من يلجأ أحد ونكر بعولي، قالوا: يا رسول الله ولا أنت؟

قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة وله وفضل»^(٧).

الجواب:

أولاً: الحديث في أوله: «سددوا وقاربوا» أي: اطلبوا السداد أي: الصواب في القول والعمل، فإن لم تستطيعوا فكونوا أقرب ما تكونون منه، فهذا نهي عن التقصير وعن الغلو

(١) البخاري (١١٦١)، مسلم (١٣٧).

(٢) البخاري (٢٢١٣)، ومسلم (١٦٥٤).

(٣) البخاري (٥٣٧٩).

(٤) مسلم (٢٩٠).

(٥) مسلم (٢٩٢).

(٦) البخاري (٢٣١)، ومسلم (١٤١٣).

(٧) مسلم (٥٠٦٦).

كذلك، وفيه دعوة إلى العمل.

ثانيًا: الباء في الحديث هي باء للمقابلة، مثل قولك (اشترت الكتاب بدينار)، أي الدينار في مقابل الكتاب، فتكون قيمة الكتاب دينارًا.

والجنة لا تكون في مقابل العمل لأن:

- ١ - الجنة نعيم غير منقطع، في مقابل عمل الدنيا المنقطع.
- ٢ - نعم الله كثيرة، لا يوفي واحدة منها العمل طوال العمر.
- ٣ - العمل يكون بتوفيق الله ورحمته وفضله.
- ٤ - العمل ناقص وقاصر بحكم الضعف والطبيعة البشرية.

ثالثًا: هل العمل سبب في دخول الجنة؟ نعم، والدليل:

- الأمر في الحديث السابق (سدّدوا وقاربوا).

- وقوله تعالى: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢].

- وقوله تعالى: ﴿وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ٤٣].

فلو قلنا أن الإنسان المؤمن يدخل الجنة بعمله (والباء للمقابلة، أي الجنة في مقابل العمل) فالعبارة غير صحيحة.

ولو قلنا أن الإنسان المؤمن يدخل الجنة بعمله (والباء للسببية أي بسبب عمله) فالعبارة صحيحة.

رابعًا: من الذي يستحق الرحمة؟ إتهم المؤمنون الذين يعملون الصالحات، قال تعالى:

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٧١].

٢- يزعم بعض المرجفين أن جنة المسلمين ليس فيها نعيم روحي بل تقتصر على اللعير

الجسدي فقط، فهل هذا صحيح؟

الجواب:

هذا غير صحيح، الجنة فيها جميع أصناف النعيم الروحي منه والجسدي، والدليل:

- ما في الجنة من الذكر والتسبيح فالمؤمنون: «يلهمون التسبيح والتحميد كما تلهون النفس»^(١).

- ومن أعظم النعيم الروحي رؤية الله تعالى: ﴿وَجُودِيهِمْ يَوْمَئِذٍ أَلْفٌ مِّن دُونَ مِائَةٍ مَّن تَبَايَعُوا﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣].
وعن أبي هريرة قال: قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة، قالوا: لا، قال: فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة قالوا: لا، قال: «فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما»^(١).

- وأعظم النعيم رضا الله عن أهل الجنة كما جاء في الحديث:
«يقول الله لأهل الجنة يا أهل الجنة؟ فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطتنا ما لم تعط أحدا من خلقك، فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك.
قالوا: يا رب وأي شيء أفضل من ذلك.
فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا»^(٢).

- هذا بالإضافة إلى الأنس بالقرب من الله، وصحبة الملائكة والمرسلين والأنبياء والصالحين والصديقين.

٥- هل يلبق أن يكون في الجنة لعب جسدي؟

الجواب:

نعم: الإنسان جسد وروح، والابتلاء والاختبار كان على الجسد والروح، والعدل أن يكون الجزاء عليهما.

والنعيم الجسدي مما تحبه النفوس الطبيعية وتهفو إليه إذا توفرت بطريقة محترمة، عدم وجود مثل هذا النعيم يجعل من نعيم الجنة نعيمًا ناقصًا، لأنه مما تتمناه النفوس السوية، أما الرغبات المنحرفة الشيطانية فلا وجود لها في الجنة.

٦- هل يلبق أن يكون في الجنة جلس وإلى في حضرة الله؟

الجواب:

أما الزنى فلا يوجد في الجنة؛ بل ما فيها زواج أباحه الله تعالى القائل: ﴿كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾ [الدخان: ٥٤].

(١) البخاري (٢١)، ومسلم (٥٢٧٠).

(٢) البخاري (٦٠٦٧)، ومسلم (٢٩٦).

وقال: **«إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِيهُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِيُونَ ﴿٥٦﴾»** [يس: ٥٥-٥٦].

وعن مجاهد في تفسير أزواجهم قال: حلاتهم (من أهل الجنة) ^(١).

أما ممارسة الجنس فهي موجودة وهو لا يعاب طالما أنه في الحلال كما بينا سابقاً.

أما كونه في حضرة الله، فالله لا يحده الزمان والمكان، فما المقصود بأنه في حضرة الله؟ وهل

الذين يمارسون الجنس في الدنيا بمعزل عن الله مثلاً؟

ثم إن كل ذلك يحدث بإكرام الله لأهل الطاعة من المؤمنين، والله هو الذي أعطى لهم ذلك

وأذن لهم فيه فمن أي وجه يعاب، وبأي سبب ينتقد؟

٧- ألم يريد في تفسير الآية: «إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِيهُونَ» أن هذا الشغل ما هو

الاقتضاض للأبكار؟

الجواب:

أولاً: لا إشكال أساساً في اقتضاض الأبكار فهذا من النعيم الذي يرغب فيه كل رجل

طبعي كما وضعنا في موضوع النعيم الجسدي.

ثانياً: ليس هذا هو التفسير الوحيد بل هو أحد التفاسير، وقد ذكر الطبري في نفس

الموضع، تفاسير أخرى مثل:

- في شغل: أي في نعمة نقله عن مجاهد.

- أشغلهم النعيم عما فيه أهل النار من العذاب، نقله عن الحسن.

- في شغل عما يلقي أهل النار، نقله عن إسماعيل بن أبي خالد.

ثم قال الطبري: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال كما قال الله جل ثناؤه (إن

أصحاب الجنة) وهم أهلها (في شغل فاكهون) بنعم تأتيهم في شغل، وذلك الشغل الذي هم

فيه نعمة، واقتضاض أبكار، وهو ولذة، وشغل عما يلقي أهل النار» ^(٢).

(١) تفسير الطبري (٢٣/٢٥).

(٢) تفسير الطبري (٢٣/٢٣).

٨- ياعمر بعض الكاذبين أن الولدان المخلدين في الجنة للشذوذ الجنسي فما الرد على ذلك؟

الجواب:

الولدان المخلدون هم خلق من خلق الجنة خلقهم الله لخدمة أهل الجنة، كما ذكر ذلك ابن تيمية^(١). فالولدان المخلدون وظيفتهم خدمة أهل الجنة وليس كما يزعم هؤلاء الكاذبين بغير أي دليل أنهم للشذوذ الجنسي قبحهم الله.

ومن الأدلة على ذلك: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ﴾ [الواقعة: ١٧-١٨].

وقال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا﴾ [الإنسان: ١٨]:

«يطوف على أهل الجنة للخدمة ولدان من ولدان أهل الجنة.

«مُخَلَّدُونَ»، أي: على حالة واحدة مخلدون عليها لا يتغيرون عنها لا تزيد أعمارهم عن تلك السن... «إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا»: أي: إذا رأيتهم في انتشارهم في قضاء حوائج السادة وكثرتهم وصباحة وجوههم وحسن ألوانهم وثيابهم وحليهم حسبتهم لؤلؤا منشورا، ولا يكون في التشبيه أحسن من هذا، ولا في المنظر أحسن من اللؤلؤ المنشور على المكان الحسن»^(٢).

٩- فهذا مما ورد عنهم الصوفى في قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَسْأَلُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفِقُونَ﴾ [الواقعة: ١٧-١٩]، فمن أي شيء يلافون؟ فإن بعض الكاذبين يلعنون أن ذلك من ممارسة الجنس معهم.

الجواب:

الآية تقول: ﴿لَا يَسْأَلُونَ عَنْهَا﴾ الضمير في (عنها) يعود على الخمر التي في الأكواب والأباريق ولا يعود الضمير على الولدان وإلا كان (عنهم).

فهم لا يصدعون عن الخمر أي لا تصدع رؤوسهم من شربها^(٣) ولا علاقة للولدان بذلك. وكذلك فهم لا ينزفون بسبب الخمر لا الولدان، ومما يؤكد هذا المعنى قوله تعالى:

(١) مجموع الفتاوى (٢٧٩/٤).

(٢) تفسير ابن كثير (١٨٤/٧).

(٣) زبدة التفاسير (ص ٧١٤).

﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿٤٥﴾ يَتَذَقُّونَ لَذَّةَ النَّوَافِلِ الشَّرِيبِ ﴿٤٦﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾ [الصافات: ٤٥-٤٧].

فلم يأت ذكر الولدان في هذه الآيات، بل ما ذكر هو الخمر فقط، فهم لا ينزفون عن الخمر لا الولدان، ولكن ما معنى «وَلَا يُنْزَفُونَ»؟

قال الراغب: «قليل: سكران نزيغ: نزف فهمه بسكره، قال تعالى: ﴿لَا يَسُدُّونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ﴾.. من قولهم أنزفوا: إذا نزف شرايبهم أو نزعت عقولهم»^(١).
وقال ابن منظور: «لا ينزفون»: لا يسكرون^(٢).

وقال الفيروز آبادي: «نزف»: ذهب عقله أو سكر ومنه «لا ينزفون»^(٣).

من الأدلة على ذلك أيضاً قول الشاعر (الأبيرد):

لعمري لئن أنزفتهم أو صحتهم لبئس الندامي كنتم آل أبيحرا

شربتم ومدرتم وكان أبوكم كذاكم، إذا يشرب الكأس مدرا

ذكره الجوهري وقال: «لا ينزفون: أي لا يسكرون»^(٤).

١٠- وهذا ما ذكره الشيخ كشك من أن الولدان المخلدين للجنس وليس للخدمة؟

الجواب:

هذا كذب على الشيخ عبد الحميد كشك رحمه الله فلم يذكر الشيخ هذا الهراء الباطل لا في كتاب له ولا في خطبة ولا درس، ولكن الذي ذكر هذا هو محمد جلال كشك.

فمن هو محمد جلال كشك؟

هو صحفي وليس بعالم، ولم يكن كاتباً إسلامياً بحال؛ بل هو شيوعي ماركسي في الأصل، بل هو من مؤسسي الحزب الشيوعي في مصر.

ثم هل نسب محمد جلال كشك ذلك للإسلام؟ الإجابة لا.

فقد قال في مقدمة كتابه: «لم أنسبه لرأي الإسلام، ولا حتى ادعيت الاجتهاد فيه، وإنما

(١) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٧٩٩).

(٢) لسان العرب (٩/٣٢٧).

(٣) القاموس المحيط (ص ٧٧٠).

(٤) الصحاح (٢/١٠٩٢)، وراجع مجمل اللغة، لامية فارسي (ص ٦٩٤).

قلت هي خواطري كمسلم.. ثم قال: «ومواصفات المجتهد معروفة، وحاشا لله أن ندعي توافرها فينا، فأنا لا أحسن إعراب آية في القرآن، فكيف أكون مجتهداً»^(١).

١١- هل في الجنة خمر؟ وهل يصح وجودها في الجنة؟

الجواب:

نعم، ولكنها خمر ليست كخمر الدنيا.

فخمر الدنيا تذهب العقول وتجلب الأمراض والأسقام كريمة الطعم والرائحة خبيثة.

أما خمر الجنة فهي صافية بيضاء لذينة الطعم غير مسكرة لا تذهب العقل ولا تمرض الجسم.

﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ۖ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ۚ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا

يُنزَفُونَ﴾ [الصافات: ٤٥-٤٧]. الغول: المرض ووجع البطن والرأس

وقال تعالى: ﴿لَا يَصَدَّغُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ﴾ [الواقعة: ١٩].

قال القرطبي: «لا تصدع رؤوسهم من شربها، أي: إنها لذة بلا أذى بخلاف شراب

الدنيا، (لا ينزفون) أي: لا يسكرون فتذهب عقولهم»^(٢).

وقال ابن كثير: «لا تصدع رؤوسهم، ولا تنزف (تذهب) عقولهم، بل هي ثابتة مع الشدة

المطربة، واللذة الحاصلة»^(٣).

وقال تعالى: ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْمُورٍ﴾ [المطففين: ٢٥]، فهم إذا شربوه وجدوا في ختام

شربهم لهم رائحة المسك.

أما الخمر فهي موجودة لدى النصارى في جنتهم (التي يسمونها الملكوت) بحسب ما جاء

في الكتاب المقدس عندهم:

«وأقول لكم أن من الآن لا أشرب من نتاج الكرمة هذا إلى ذلك اليوم حينما أشربه معكم

جديداً في ملكوت أبي»^(٤).

١٢- ظلوا ألما ليست كخمر الدنيا، فلماذا سواها خمر؟

الأصل في التسمية تقريب المعنى، وليس في الجنة من الدنيا سوى الأساء.

(١) انظر مقدمة كتابه: خواطير مسلم في المسألة الجنسية ص ١٥.

(٢) تفسير القرطبي (٢٠٣/١٧).

(٣) تفسير ابن كثير (٥١٤/٦).

(٤) متى (٢٦-٢٩)، مرقس (١٤-٢٥)، لوقا (٢٢-١٨).

وأصل معنى الخمر في اللغة يدل على: التغطية، والمخالطة في ستر^(١).

التغطية مثل: خمرت المرأة وجهها أي: غطته^(٢).

المخالطة مثل: خامر الشيء غيره أي قاربه وخالطه.

قال ذو الرمة:

هام الفؤاد بذكرها وخامره منها على عدواء الدار تستقيم

ورجل خمر، أي: خالطه داء^(٣).

فهل ينطبق هذا على الخمر في الجنة؟ نعم، والدليل على ذلك:

١- التغطية: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّغَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ﴾ [الواقعة: ١٧-١٨].

فهي مغطاة في الأباريق.

٢- المخالطة: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ [الإنسان: ٥].

﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا﴾ [الإنسان: ١٧].

فهي مخلوطة وممزوجة بالكافور والزنجيل.

١٣- لوإذا هذه الجنة يدخلها الزناة والسراق وشاربو الخمر؟

الجواب:

لعل المائل يتحدث عن حديث أبي ذر أن النبي ﷺ قال: «من مات من أمتي لا يشرك

بالله شيئاً دخل الجنة، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق»^(٤). وفي رواية «وإن

شرب الخمر».

بالنظر إلى الحديث يتبين ما يلي:

١- أن من دخل الجنة استحق دخولها لأنه لا يشرك بالله وليس لما فعل من موبقات بخلاف ما

جاء في كتاب النصاري:

(قال لهم يسوع: الحق أقول لكم إن العشارين والزواني يسبقونكم إلى ملكوت الله) ^(٥) ولم

(١) معجم مقاييس اللغة لابن فارس (ص ٣٣٠).

(٢) لسان العرب (٤/ ٢٥٥).

(٣) لسان العرب (٤/ ٢٥٤).

(٤) البخاري (١١٦١)، مسلم (١٣٧).

(٥) متى (٢١-٣١).

يبين لنا النص لماذا يسبق الزناة والعشارون إلى الملكوت (الجنة)، وهل ارتكاب الزنى سبب للسبق إلى الجنة؟

٢- لا يلزم من الحديث أنه يدخل الجنة ابتداءً بغير سابقة عذاب. والدليل على ذلك ما روي عن عبادة بن الصامت أنه قال:

«أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النساء أن لا يشرك بالله شيئاً ولا يسرق ولا تقتل أولادنا ولا يعصه بعضنا بعضاً، فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أتى منكم حداً فأقيم عليه فهو كفارته ومن ستره الله عليه فأمره إلى الله، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له»^(١).

٣- أن هذه الذنوب كالزنى والسرقة وشرب الخمر لها عقوبات دنيوية.

قال تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢].

وقال تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً لِّمَا كَسَبَا كِتَابًا مِّنْ أَهْلِ﴾ [المائدة: ٣٨].

بالإضافة إلى حديث النبي ﷺ: «إذا شربوا الخمر فاجلدوهم، ثم إن شربوا فاجلدوهم،

ثم إن شربوا فاجلدوهم، ثم إن شربوا فاقتلوه»^(٢).

فإذا عوقب المسلم لارتكابه هذه الجرائم بعقوبات في الدنيا، فلماذا يحرم من دخول الجنة

وهو موحد لم يشرك بالله شيئاً؟

١٤- ورد عندكم في وصف الجنة أن فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب

بشر، وهذا يقتضي أن قول بولس: «ولكن كما ورد في الكتاب: ما لم تره عين ولا

سمعت له لأن ولا خطر على قلب بشر»^(٣).

الجواب:

يجب أن نثبت أولاً أن نص بولس كان سابقاً للإسلام حتى تثبت عملية الاقتباس، فمتى

ترجمت رسائل بولس إلى اللغة العربية؟

تضطرب المصادر النصرانية في تحديد أول ترجمة للإنجيل باللغة العربية، لكن على أفضل

تقدير لا توجد ترجمة ثابتة للإنجيل قبل القرن الثاني عشر للميلاد أي بعد الإسلام بحوالي

(١) البخاري (٦٢٨٦)، مسلم (٣٢٢٣).

(٢) أبو داود صحيحه الألباني صحيحه (١٣٦٠).

(٣) رسالة بولس إلى أهل كورنثس (٢-٩)، وحسب ترجمة الفاندايك "كما هو مكتوب".

٦٠٠ سنة، مما يرجح أن يكون المترجم هو الذي اقتبس ذلك التعبير من حديث النبي ﷺ. ومما يرجح هذا الاحتمال:

أنه قد جاء في هذا النص (ولكن كما ورد في الكتاب: ما لم تره عين ولا سمعت له أذن...) أو (كما هو مكتوب...) بحسب ترجمة الفاندايك، فأين جاء ذلك مكتوباً وفي أي كتاب؟ فبولس يشير إلى أن هذه العبارة قد وردت في موضع من كتابه، والحقيقة أنها لا توجد في أي موضع من الكتاب.

جاء في هامش الترجمة الكاثوليكية على نص بولس (ص ٥١٣): أنه مأخوذ من نص أشعياء: (منذ الأزل لم يسمعوا ولم يصغوا ولم تر عين إلهاً ما خلاك يعمل للذين ينتظرونه) ^(١). فهل هناك علاقة بين النصين؟؟ بالطبع لا.

ولذلك جاء في هامش الترجمة اليسوعية: «القديس بولس يستشهد بهذا النص في عبارة أشد إيقاعاً «ما لم تره عين ولم تسمع به أذن...» يصعب علينا اليوم أن نعرف هل يستشهد بتصرف أم هل كان لديه نص لأشعيا يختلف عن هذا النص!!» ^(٢).

فالنصوص تتغير وتبدل من زمان لزمان، بحسب أهواء الكتبة والمترجمين ورجال الكهنوت، فهذا يزيد، وذاك ينقص، وذلك يقتبس... هكذا دواليك.

وليس أمر الاقتباس مقتصرًا على رجال الكهنوت والمترجمين فقط، بل إن بولس بنفسه كان يقتبس أيضًا ويضع في الكتاب المقدس زعموا.

والدليل على ذلك النص التالي:

«لأننا به نحيا ونتحرك ونوجد، كما قال بعض شعرائكم أيضًا لأننا أيضًا ذرية» ^(٣).

جاء في التفسير التطبيقي للكتاب المقدس: «يقتبس الرسول بولس هنا من قصيدة ل (أيمندش) وهو شاعر وفيلسوف عاش في كدبت قبل ستمائة سنة» ^(٤).

فبولس يقتبس من الشعراء ثم يوضع ذلك في كتاب يزعمون أنه كتاب الله وكلامه؟؟ وبعدها يزعمون أننا من نقتبس؟

لله در القائل: رمتني بدائها وانسلت.

(١) أشعياء (٣/٦٤).

(٢) هامش الترجمة اليسوعية (ص ١٦٢٩).

(٣) أعمال الرسل (١٧-٢٨).

(٤) التفسير التطبيقي (ص ٢٦٢٤)، وانظر أيضًا: تفسير الكتاب المقدس (٥/٣٧٠)...

الفصل العاشر

تساؤلات وافتراءات
حول المرأة في الإسلام



١- لماذا يهين الإسلام المرأة؟

الجواب:

- ١- هذه المقدمة خاطئة فالإسلام أكرم المرأة بها لم يكرمها به أي تشريع على وجه الأرض، ومن يدع غير ذلك عليه أن يأتي بالدليل على ما يقول.
- ٢- لم تشتك امرأة مسلمة من إهانة الإسلام لها أو شعورها بالظلم مثلاً، فمن أعطى لكم توكيلاً للحديث نيابة عنها؟
- ٣- الأدلة قائمة على أن الإسلام أكرم المرأة كما لم تكرمها شريعة، ومن هذه الأدلة:
 - قول رسول الله ﷺ: «استوصوا بالنساء خيراً»^(١).
 - وقول رسول الله ﷺ: «حب إلي من الدنيا النساء والطيب، وجعلت قرّة عيني في الصلاة»^(٢).
 - وقول رسول الله ﷺ: «إنما النساء شقائق الرجال»^(٣).
 - ومن النصوص التي كرمت المرأة كزوجة:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [الروم: ٢١].

وقوله تعالى: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْنَّ دَرَجَةٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨].
 - وقول رسول الله ﷺ: «خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي»^(٤).
 - وقوله ﷺ: «المرأة في بيت زوجها راعية وهي مسئولة عن رعيتها»^(٥).
 - وقوله ﷺ: «الدنيا متاع وخير متاع الدنيا الزوجة الصالحة»^(٦). والمتاع: ما يتفجع به للمنة مؤقتة.
 - ومن النصوص التي كرمت المرأة كابنة وأخت قوله ﷺ: «ليس أحد من أمتي يعول ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فيحسن إليهن إلا كن له سترًا من النار»^(٧).

(١) البخاري (٣٠٨٤)، ومسلم (٢٦٧١).

(٢) أحمد (١١٨٤٥)، والنسائي (٣٨٧٨)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣١٢٤).

(٣) أحمد (٢٤٩٩٩)، والترمذي (١٠٥)، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٨٦٣).

(٤) الترمذي (٣٨٣٠)، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٦٧٨).

(٥) البخاري (٨٤٤)، ومسلم (٣٤٠٨).

(٦) مسلم (٢٦٦٨).

(٧) صحيح الجامع (٥٣٧٢).

ومن النصوص التي كرمت المرأة كأم:

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ﴾ [القمان: ١٤].

وقوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كَرْهًا وَوَضَعَتْهُ كَرْهًا﴾ [الاحقاف: ١٥].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله من أحق الناس

بحسن صحابتي؟ قال: «أمك» قال: ثم من؟ قال: «ثم أمك»؟ قال: ثم من؟ قال: «ثم أمك»، قال: ثم من؟ قال: «ثم أبوك»^(١).

ومن النصوص التي كرمت المرأة كأمة:

قوله ﷺ: «من كان له جارية فَعَاهَا، فأحسن إليها، ثم أعتقها وتزوجها كان له أجران»^(٢).

٢- هل يساوي الإسلام بين الرجل والمرأة؟

الجواب:

ليس من المنطق المساواة المطلقة بين المختلفين، فالمرأة ليست كالرجل، والرجل ليس كالمرأة، إنما يدعو الإسلام إلى العدل بين الرجل والمرأة لا المساواة بينهما، ولا شك أن هناك مساواة فيما لا اختلاف فيه، لكن هناك أحكام خاصة لكل منهما فيما يناسب طبيعته، وهذه الأحكام يختلفون فيها.

٣- هل وصف الإسلام المرأة بأنها ناقصة عقل؟

الجواب:

نعم صحيح كما ورد في الحديث الصحيح، لكن ما معنى نقصان العقل؟

هل يعني الجنون مثلاً أو التخلف العقلي، أو السفه والغفلة؟ بالطبع لا فلو كانت المرأة كذلك لم تكن مكلفة أصلاً.

لنعرف المقصود من نقصان العقل، نقول أن العقل هو حبس النفس عن رغباتها وهوها^(٣)، وعلى هذا فالعقل هو أداة يتحكم بها الشخص في عواطفه.

والمرأة تحكمها في عواطفها أقل من الرجل، فالمرأة الطبيعية عاطفية بطبعها وهذا من

(١) البخاري (٥٥١٤)، ومسلم (٤٦٢١).

(٢) البخاري (٢٣٥٨)، ومسلم (٢١٩).

(٣) ١/١١١، ٢/٥٨٨.

مميزاتها لا عيوبها.

فالمقصود من أن المرأة ناقصة عقل أنها عاطفية تحكم عاطفتها أكثر من عقلها، وبما يؤيد هذا الفهم: أنه ذكر في نفس الحديث أن امرأة جزلة من النساء كانت تناقش النبي ﷺ، فما معنى جزلة؟ أي جيدة الرأي^(١).

وقال النووي: «ذات عقل ورأي»^(٢).

فهذه المرأة موصوفة بأنها ذات عقل ورأي، وهذا يدل على أن نقصان العقل ليس متعلقاً بالرأي والفكر، بل بطبيعة المرأة العاطفية، وكونها رقيقة عادة لا تتحمل الضغط النفسي الشديد كالرجال.

٤- لماذا توصف المرأة بنقصان الدين؟

الجواب:

لأنها إذا حاضت لا تصوم ولا تصلي، فصلاتها أقل من صلاة الرجل، وهي لا تدم ولا تلام على ذلك بل تثاب بتركها للصلاة لأن صلاتها وقت الحيض حرام، والحرام يثاب تاركه ويعاقب فاعله، فهي مثابة بترك الصلاة والصوم في وقت الحيض.

قال ابن حجر: «وليس نقص الدين منحصرًا فيما يحصل به الإثم؛ بل في أعم من ذلك قاله النووي؛ لأنه نسبي، فالكامل مثلاً ناقص عن الأكمل، ومن ذلك الحائض لا تأثم بترك الصلاة زمن الحيض لكنها ناقصة عن المصلي»^(٣).

٥- ولماذا تعبر بذلك؟ لماذا يقال لها يا ناقصة الدين؟

الجواب:

لا يجوز أن تعبر النساء بذلك، ولم يكن من العادة أن يقال لهن ذلك، بل قيل لهن ذلك في موقف خاص، وقيلت في مقام الموعظة والتذكير لا الانتقاص والتعير، حيث كان رسول الله ﷺ يأمرهن بالصدقة والاستغفار.

٦- لماذا شهادة المرأة لنصف شهادة الرجل؟

الجواب:

أولاً: ليس في كل الأحوال تكون شهادة المرأة نصف شهادة الرجل، بل شهادة المرأة لا

(١) لسان العرب (١١/١٠٩).

(٢) شرح صحيح مسلم (٦/٥٥٤).

(٣) فتح الباري (١/٤٧٦).

تقبل في أحوال، وتقبل منفردة في أحوال، وتقوم شهادة امرأتين مقام شهادة الرجل في أحوال، والمسألة متعلقة بطبيعة الواقعة ومدى تناسبها مع طبيعة المرأة.

ثانيًا: جرائم القتل لا تقبل فيها شهادة المرأة؛ لأن الأصل في المرأة الضعف عن مواجهة تلك المواقف الصعبة، وكذلك جريمة الزنى.

ثالثًا: في الأموال والمعاملات المالية تقوم شهادة المرأتين مقام شهادة الرجل؛ لقلة خبرة النساء عادة بمثل هذه المسائل من جهة، ولطبيعة المرأة في قلة الضبط والسيان من جهة أخرى، ﴿أَنْ تَصِلَ إِحْدَهُمَا فَتُخَكِّرَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة: ٢٨٢] ^(١).

ومن تعامل مع النساء يعلم أن من طبيعتهن النسيان، وهذه نعمة عظيمة لهن، فالمرأة تنسى آلام الحمل والمخاض والولادة، وربما لو تذكرتها - وفكرت بالعقل لا بالعاطفة - لم تقدم على الحمل مرة أخرى، وكذلك تنسى الزوجة بسرعة ما قد يحدث لها من جفاء أو تجاوزات من زوجها أو أبنائها، وبذلك تستمر الحياة الزوجية.

رابعًا: فيما لا يطلع عليه عادة إلا النساء تقبل فيه شهادة المرأة منفردة.

قال الزهري: مضت السنة أن تجوز شهادة النساء فيما لا يطلع عليه غيرهن ^(٢).

٧- لو إذا يحكم الإسلام على النساء أنهن أكثر أهل النار؟

الجواب:

لم يحكم الرسول ﷺ عليهن بذلك لأنهن نساء، وإنما كان يحكي ما رآه فعلاً.

قال رسول الله ﷺ: «رأيت النار ورأيت أكثر أهلها النساء» ^(٣)، والحديث طويل وفيه أن

الجنة والنار عرضت عليه في الصلاة.

فلو قلت مثلاً: لقد اطلعت على النتيجة وكان أكثر الراسبين من الطالبات، فهل هذا

اضطهاد للطالبات أم حكاية لواقع؟

مع التنبيه أن الحديث لم يقل أكثر النساء في النار بل قال إن أكثر أهل النار من النساء، كما أن

الحديث لا يخص المسلمات؛ بل الكافرات أولى بالنار والعذاب، ومن نظر في حال النساء

الكافرات وما هن عليه من فجور يقين من استحقاقهن لذلك.

(١) تفسير القرطبي (٣/ ٣٩٧).

(٢) رواه عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، نصب الراية (٤/ ٨٠)، وانظر الطرق الحكيمة لابن القيم (ص ٨٨).

(٣) البخاري (١٥١٢).

٨- لهذا وصفت النساء بأنهن يكثرن اللعن ويكفرن العشير؟

الجواب:

هذا الوصف ليس قاعدة عامة تشمل كل النساء، فالحديث لم يقل كل امرأة تكفر اللعن وتكفر العشير، ولكن ما جاء في الحديث كان توصيفاً لواقع كان موجوداً بالفعل ومنتشراً بين النساء في ذلك الوقت، وكان الرسول ﷺ يعالجه، ودليل وقوعه فعلاً هو عدم اعتراض النساء على هذا الأمر، رغم مناقشتهم في أمور أخرى.

٩- لهذا كان ميراث المرأة نصف الرجل؟

الجواب:

١- الإسلام حقق مبدأ المساواة في الاستحقاق بين الرجل والمرأة على اختلاف نصيب كل منهما. قال تعالى: ﴿الرِّجَالُ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ [النساء: ٧].

٢- في اختلاف نصيب الرجل عن المرأة كانت شريعة الإسلام عادلة ونظرت لاعتبارات منها: - الأعباء المالية على الرجل وهي ليست على المرأة مثل: المهر: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ [النساء: ٤].

- النفقة واجبة على الرجل دون المرأة (حتى الغنية)، ﴿لِيُتَفَقَّ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُتَفَقَّ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ [الطلاق: ٧].
﴿وَعَلَى الْوَالِدِ لَهُ رِزْقٌ مِمَّا كَسَبَتْ بَيْنَهُمَا بِالْمَعْرِفِ﴾ [البقرة: ٢٣٣].

بالإضافة لما يتحملة الرجل من أعباء اجتماعية لا تتحملها المرأة. فالمرأة إذا تشارك في الميراث دون تحمل تبعات فهي تغرم ولا تغرم.

٣- هناك حالات كثيرة تأخذ المرأة فيها نصيباً أكبر من الرجل.

مثلاً في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ أَلْتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُرِثُ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ [النساء: ١١].

في هذه الحالة: البنت ترث النصف، والأب السدس، فالبنت ترث ثلاثة أضعاف الأب.

٤- هناك حالات ترث المرأة ولا يرث الرجل، ومثال ذلك: مات شخص وترك ابن وبنت وأخ شقيق.

فنصيب البنت الثلث، ولا شيء للأخ الشقيق، فالابنة - وهي امرأة - ورثت الثلث، بينما

الأخ - وهو رجل - لم يرث شيئاً.

٩- لهاذا دية المرأة نصف دية الرجل؟

الجواب:

الدية ليست ثمنًا للقتيل، وإنما شرعت لمواساة أهل القتل ماديًا ومعنويًا، ولا شك أن الخسارة المادية بقتل الرجل أكبر.

فلو قتل مثلاً الأب والزوج العائل للأسرة تكون الخسارة المادية كبيرة بالإضافة إلى الجانب المعنوي، بخلاف قتل البنت أو الزوجة التي يلحق بها خسارة معنوية كبيرة، لكن قد لا تكون هناك خسارة مادية تذكر؛ ولهذا كانت دية الرجل ضعف دية المرأة مراعاة لهذا الجانب.

ويجب التنبيه إلى أن هذه الأحكام تقام على الأصل وهو المجتمع الإسلامي، الذي يكون الرجل هو الذي يعمل ويعول النساء، في حين يكون الأصل في المرأة القرار في بيتها وتربية أولادها إلا في حالات نادرة تخرج فيها المرأة وتعمل لمصلحة أكبر مثل تعليم البنات وعلاج النساء، فلا يصح الاعتراض هنا بأن بعض النساء هن اللاتي يعلنن أسرهن وينفقن عليها لأن هذا نادر في المجتمع الإسلامي، والأحكام لا تبني على النادر.

١٠- لماذا وصفت المرأة بأنها خلقت من ضلع أعوج؟

الجواب:

قال النبي ﷺ: «استوصوا بالنساء خيراً؛ فإنهن خلقن من ضلع وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء خيراً»^(١).

فهذه حقيقة أراد بها الرسول ﷺ الإشارة إلى طبيعة المرأة المختلفة عن الرجل في عاطفتها وميلها إلى التزين والتجمل ونحو ذلك، فإذا لم يفهم الرجل طبيعتها وأراد أن يجعلها كالرجل تماماً أخطأ، وإن تركها تندفع نحو عواطفها بلا ضابط انحرفت.

فما الحل: أن يصبر على طبيعتها ما لم تنحرف إلى المعاصي، فإن انحرفت قومها^(٢).

فهل كان هذا الوصف لانتقاص المرأة بالطبع لا؛ وإنما كانت وصية بالمرأة، وتأمل أن أول الحديث وآخره: «استوصوا بالنساء خيراً».

(١) البخاري (٣٠٨٤)، ومسلم (٦٧).

(٢) انظر: فتح الباري (٩/٢٥٣).

١١- لماذا وصفت المرأة في الإسلام بأنها شؤم؟

الجواب:

قال النبي ﷺ: «إن كان الشؤم في شيء ففي الدار والمرأة والفرس»^(١).

قال القرطبي: «لا يظن به أنه يحمل على ما كانت الجاهلية تعتقده بناء على أن ذلك يضر وينفع بذاته فإن ذلك خطأ.

وإنما عني أن هذه الأشياء هي أكثر ما يتطير به الناس فمن وقع في نفسه شيء أبيح له أن يتركه ويستبدل به غيره».

وقال المازري: «محمل هذه الرواية إن يكن الشؤم حقاً فهذه الثلاث أحق به بمعنى أن النفوس يقع فيها التشاؤم بهذه أكثر مما يقع بغيرها».

وقال الخطابي: «هو استثناء من غير الجنس ومعناه إبطال مذهب الجاهلية في التطير فكأنه قال: إن كانت لأحدكم دار يكره سكنها، أو امرأة يكره صحبتها، أو فرس يكره سيره فليفارقه»^(٢).

فهل لذلك وجه في اللغة؟

نعم، قال ابن منظور: «إن كان الشؤم ففي ثلاث» معناه: إن كان فيها تكره عاقبه ويخاف ففي هذه الثلاث»^(٣).

١٢- هل المرأة كالحمير والكلاب؟

الجواب:

إن ما جاء في الحديث: «يقطع الصلاة المرأة والحمير والكلب»^(٤).

فلم يقل الحديث المرأة كالحمير والكلاب، وإنما قال إن هذه الأشياء المذكورة تقطع الصلاة.

أما قول عائشة: شبهتمونا بالحمير والكلاب، فنسأل ما وجه الشبه؟

وجه الشبه هو قطع الصلاة بالمرور بين يدي المصلي.

قال القرطبي: «هذا مبالغة في الخوف على قطعها بالشغل بهذه المذكورات، فإن المرأة تفتن،

(١) البخاري (٤٧٠٤)، ومسلم (٤١٢٧).

(٢) انظر أقوال القرطبي والمازري والخطابي في فتح الباري (٨/٨٤٨).

(٣) لسان العرب (٣١٤/١٢).

(٤) مسلم (٧٩٠).

والحمار ينهق، والكلب يروع؛ فيتشوش المتفكر في ذلك حتى تنقطع عليه صلاته»^(١).
فاشترك المرأة مع الحمار والكلب في حكم لا يعني أنها مثلهما، ولا يعني أي إساءة لها، فهي تقطع صلاة الرجل، بمعنى أنها قد تؤدي لانقطاع الصلاة بسبب فتنة الرجل بالمرأة وهذا أمر فطري.
فلو قلت مثلاً: في المزرعة رجل وحمار وكلب، فهل في ذلك شتم للرجال؟ وهل معناه أنك تشبه الرجل بالحمار أو الكلب لمجرد اشتراكهما في الوجود في المزرعة؟ لا يوافق على ذلك عاقل منصف أبداً.

١٣- هل يباح للإسلام زواج الطفلة؟ بحليل ما جاء في الآية «واللاني لم يحضن».

الجواب:

على ماذا عطف قوله تعالى «واللاني لم يحضن»؟
عطف على قوله تعالى: ﴿وَالَّتِي لَا يَنْتَظِرُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْبَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ [الطلاق: ٤].

فالآية تتحدث عن النساء لا عن طفلة.

وجاء في أسباب نزول هذه الآية: «لما نزلت عدة النساء في سورة البقرة في المطلقة والمتوفى عنها زوجها قال أبي بن كعب: يا رسول الله، إن نساء من أهل المدينة يقلن قد بقي من النساء من لم يذكر فيها شيء: الصغار والكبار وذوات الاحمال، فنزلت، ﴿وَالَّتِي لَا يَنْتَظِرُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْبَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾»^(٢).

قال ابن بطال: «يجوز تزويج الصغيرة بالكبير إجماعاً (أي العقد عليها دون الدخول بها)... لكن لا يمكن منها حتى تصلح للوطء»^(٣)، ولا تكون صالحة للوطء إلا إذا كانت ناضجة جنسياً، وهذه لا تكون طفلة.

وقال القاضي أبو يعلى: «متى كانت لا تصلح للوطء لم يجب على أهلها تسليمها إليه، وإن ذكر أنه يحصنها ويربيها وله من يخدمها، لأنه لا يملك الاستمتاع بها وليست له بمحل، ولا يؤمن شرة نفسه إلى مواقعتها فيفضها أو يقتلها»^(٤).

(١) شرح سنن النسائي للسيوطي (٣/ ١١٢).

(٢) أسباب النزول (ص ٣٧١)، أخرجه الحاكم (٢/ ٤٩٢)، وصححه ووافقه الذهبي، وهو في الطبري والقرطبي.

(٣) فتح الباري (٩/ ١٢٤)...

(٤) المغني (٨/ ٧٨).

قال عطاء: قلت لا بن عباس: ما الضرب غير المبرح؟ قال: بالسواك ونحوه^(١).
قال القرطبي: «والضرب في هذه الآية هو ضرب الأدب غير المبرح وهو الذي لا يكسر عظما ولا يشين جارحة... فإن المقصود منه الصلاح لا غير»^(٢).
والواقع أن أكثر النساء لا يصلن لمرحلة الضرب، فأكثر النساء المسلمات لا يقعن في النشوز أصلاً، واللاتي يقعن في النشوز قلة، وأكثر من وقعن في النشوز يكفينهن الموعظة، وقليل منهن يحتجن إلى الهجر في المضجع، والنادر منهن جدًا من يصل التأديب معها إلى مرحلة العقوبة البدنية، وأولئك هن سيئات الخلق فيهن شيء من خصال الدناءة وسوء الأدب ولذلك كان الواجب تأديبهن بالضرب لإصلاحهن.
ولذلك قال القرطبي: «ويختلف الحال في أدب الرفيعة والذنيئة، فأدب الرفيعة العذل (اللوم)، وأدب الذنيئة السوط»^(٣).
وعلى أي حال قالت تحمل والصبر وترك الضرب أفضل وأجمل، مالم يؤدّ ترك الضرب إلى فساد المرأة وانحرافها^(٤).

وقد جاءت النصوص تحذر من ضرب النساء وتنهى عنه، ومن ذلك:
قال رسول الله ﷺ: «علام يضرب أحدكم امرأته ضرب العبد ثم يضاجعها من آخر الليل»^(٥).
وقال رسول الله ﷺ: «لا تضربوا إماء الله» فجاء عمر إلى رسول الله ﷺ فقال: ذنن النساء على أزواجهن، فرخص في ضربهن، فأطاف بآل رسول الله ﷺ نساء كثير يشكون أزواجهن فقال النبي ﷺ: لقد طاف بآل محمد نساء كثير يشكون أزواجهن ليس أولئك بخياركم»^(٦).

١٥- ألا يمكن أن يكون النشوز من جهة الرجل؟

الجواب:

بلى، وعندها يلجأ إلى الصلح.

(١) تفسير القرطبي (٥/١٧٣).

(٢) تفسير القرطبي (٥/١٧٢).

(٣) تفسير القرطبي (٥/١٧٤).

(٤) عون المعبود، للمعظم آبادي (١٢/٥٦).

(٥) البخاري (٥/٤٨٠)، وأحمد (١٥٦٣٢) وهذا لفظه.

(٦) أبو داود (١٨٣٤)، وصححه الألباني في صحيح أبي داود (٢١٤٦).

قال تعالى: ﴿وَلَا يَنْفَعُ امْرَأَةٌ خَاۤفَتُ مِنْ بَعُولِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ [النساء: ١٢٨].

على أن نشوز الرجل ليس كالمرأة، لأنه ليس مأمورًا بطاعتها وليست هي قوامة عليه، لكن عندما يحدث ما يسوءها منه فهناك إجراءات كثيرة تضمن حقوقها بحسب نوع التقصير، لكن لا بد في النهاية من إزالة الضرر.

١٦- هل يمثل الزواج بأربع نساء ظلمًا واهتمامًا بكرامة المرأة؟

الجواب:

١- هذه النظرة للتعدد تعد نظرة أنانية تعني بمصلحة امرأة بعينها وهي الزوجة الأولى، لأن التعدد يكون في مصلحة الزوجة الثانية والثالثة والرابعة وإلا لم تقدم عليه، فلماذا ينظر لمصلحة زوجة واحدة، ولا ينظر إلى مصلحة الزوجات الأخريات؟ ولماذا الأثرة والأنانية والدعوة للاستئثار بالزوج؟

٢- شرط هذا التعدد هو العدل بين الزوجات، ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْلُوا فَاوَكِّدُوا﴾ [النساء: ٣] فالظلم ممنوع محرم في الإسلام، وكذلك فإن الأصل في التعامل بين الزوج وزوجه هو المعاملة بالمعروف ﴿وَكُنْ مِثْلَ الَّذِي عَلَيْكَ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

٣- الزواج يكون برضا الزوجة وولي أمرها، وهي تعلم مسبقًا أن للزوج أن يعدد، ولها أن تشترط عليه عدم الزواج.

٤- إحصاءات المواليد في العالم تثبت أن عدد النساء أكبر من الرجال، وكذلك فإن موت الرجال أكثر لاشتراكهم في الحروب والمعارك، فإذا لم يكن هناك تعدد ستواجه النساء مشاكل العنوسة.

٥- هناك بعض المشكلات الاجتماعية، يكون حلها التعدد، مثل:

أ- امرأة عقيم لا تلد، وزوجها يحتاج الولد ويتمناه، فهل يطلقها ويتزوج غيرها بحثًا عن الولد، أم يبقى على زوجته الأولى ويتزوج بالأخرى؟

ب- امرأة مريضة لا تستطيع أداء الحقوق الزوجية، ماذا يفعل زوجها؟ هل الأفضل أن يطلقها ويتزوج غيرها، أم يبقى على زوجته الأولى ويتزوج بالأخرى؟

ومن هنا يتبين أن التعدد يكون في كثير من الحالات في مصلحة الزوجة الأولى أيضًا،

وليس فقط في مصلحة الزوج أو الزوجات الأخريات فقط.

ج- أرملة ذات عيال وتحتاج لمن يعولها ويعفها، وهي غالباً سيعرض عنها الرجل العزب غير المتزوج؛ لأنه عادة يبحث عن بكر، لكن عادة يرغب في زواجها كثير من المتزوجين وهذا أمر معلوم ومشاهد في الواقع.

٦- أهل الأديان لا ينبغي لهم إنكار التعدد لأنه سنة الأنبياء الذين عدّدوا كما هو مذكور في كتبهم، ومن هؤلاء على سبيل المثال: إبراهيم وداود وسليمان عليهم السلام جميعاً.

٧- أهل الإلحاد أيضاً لا ينبغي لهم إنكار التعدد، وقد أباحوا تعدد العشيقات والخليلات باسم الحرية، فمن يبيح الزنى لا ينبغي أن ينكر على من يطلب الحلال.

١٧- لماذا لا يباح التعدد للنساء أيضاً؟

الجواب:

هذا لا تقبله امرأة عفيفة وإنما تطلبه من احترفت البغاء، ولا يقبله رجل شريف، بل لا يقبله إلا الديوث فاقد الرجولة والغيرة.

بل لا تقبل ذكور كثير من الحيوانات أن تشارك في أنثاها.

ثم إن أشرف خلق الله الأنبياء من ستمهم التعدد، ولكن هل تعلم اسم امرأة شريفة واحدة عدت الأزواج؟ إن القول بجواز تعدد الأزواج لزوجة واحدة هو أكبر مهانة للمرأة الشريفة، ولا يطالب بذلك إلا من يحبون أن تشيع الفاحشة في الناس.

١٨- الله خلق لآدم حواء واحدة؟ فلماذا لم يخلق له أكثر من امرأة؟

الجواب:

هل كان خلق الله لحواء واحدة على سبيل التشريع الذي لا يمكن مخالفته؟

كلا بالطبع والدليل على ذلك:

١- أن التعدد فعله كثير من الأنبياء بإقرار الله لهم وكان ذلك بعد آدم.

٢- أن من شريعة آدم إباحة زواج الأخت بأخيها كما فعل أبناء آدم، فهل يدعي أحد الآن جواز ذلك، ويقول لماذا لم يخلق الله لأبناء آدم نساء غير أخواتهم؟

٣- إذا كنا سنحتج بسنة الخلق فلماذا لا نعمم ذلك على كل المخلوقات، فنقول لكل ديك دجاجة واحدة، ولكل ثور بقرة واحدة وهكذا.

ليس معنى ذلك أننا نساوي بين الإنسان والحيوان، لكنني أقول إن الاحتجاج بسنة الخلق على أنها تشريع لا يمكن مخالفتها يجب أن يعمم على كل المخلوقات، وهذا لا يقول به عاقل لأنه يؤدي إلى مفسد عظيمة.

١٩- لماذا وصفت المرأة بأنها فتنة؟ ليس هذا إهمالاً للمرأة؟

الجواب:

الفتنة لها معانٍ في اللغة منها معنى: الاختبار^(١) وهو المعنى المقصود في حديث النبي ﷺ: «ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء»^(٢). فرغبة الرجل في المرأة وميله الفطري نحوها يجعل الاختبار بشهوة النساء أكبر من الاختبار بغيرها، وينفس المعنى فالرجل أيضاً فتنة للمرأة. وهكذا الأموال والأبناء تسمى فتنة لأن الإنسان يختبر بها أيضاً كما قال الله ﷻ: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾.

وليس معنى كونها فتنة أنها شر، فالابتلاء والاختبار يكون بالخير والشر كما قال الله ﷻ: ﴿وَيَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾.

٢٠- لماذا وصفت المرأة أنها عورة؟ ليس هذا إهمالاً للمرأة؟

الجواب:

جاء هذا الوصف في حديث عن النبي ﷺ حيث قال: «المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان»^(٣).

وفي قوله ﷺ: (المرأة عورة) جعل المرأة نفسها عورة لأنها إذا ظهرت يستحي منها المؤمن كما يستحي من العورة إذا ظهرت، والعورة هي كل ما يستحي منه إذا ظهر. وقيل إن المقصود إنها ذات عورة، لأن جسد المرأة كله عورة.

وقوله ﷺ: (فإذا خرجت استشرفها الشيطان) أي زينها في نظر الرجال لينظروا لها، أو نظر إليها الشيطان نفسه ليغويها ويغوي الرجال بها، فمعنى الاستشراف رفع البصر للنظر إلى الشيء. والمعنى أن المرأة لا يستحب خروجها وظهورها بغير حاجة؛ لأنها إذا خرجت أمعن

(١) المعجم الوسيط (٢/٧٠٦).

(٢) البخاري (٤٧٠٦)، ومسلم (٤٩٢٤).

(٣) الترمذي (٤٧٠٦) وصححه الألباني في المشكاة (٣١٠٩)، والإرواء (٢٧٣).

الشيطان النظر إليها ليغويها بغيرها ويغوي غيرها بها ليوقعها أو أحدهما في الفتنة، وذلك بأن يزينها في نظر الرجال ليطمعوا فيها ويفتنوا بها، وكذلك يغويها بالرجال لتفتن هي بهم^(١)، فهل في هذا المعنى أي إهانة للمرأة؟!

٢١- لو اذًا يصف الإسلام المرأة بأنها شيطان؟

والدليل قوله ﷺ: (إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان)^(٢).
لم يقل الحديث أن المرأة شيطان، وإنما تأتي في صورة شيطان، لأن الشيطان يغوي بها الرجال ويدعوهم إلى النظر إليها والفتنة بها.
قال النووي: «(إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان) قال العلماء: معناه: الإشارة إلى الهوى والدعاء إلى الفتنة بها لما جعله الله تعالى في نفوس الرجال من الميل إلى النساء، والالتذاذ بنظرهن، وما يتعلق بهن، فهي شبيهة بالشيطان في دعائه إلى الشر بوسوسته وتزيينه له، ويستنبط من هذا أنه ينبغي لها ألا تخرج بين الرجال إلا لضرورة، وأنه ينبغي للرجل الغض عن ثيابها، والإعراض عنها مطلقاً»^(٣).

٢٢- لو اذًا لا يوجد جزاء للمرأة المساهمة في الجلة؟ لو اذًا كل النعيم للرجال؟

هذا الكلام غير صحيح، فللمرأة نعيم في الجنة كالرجل ومن الأدلة على ذلك:
- ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ مِمَّا كَانُوا فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢].
- ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٥].
- ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى ثَوْرُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَابْتَغِيهِمْ يَوْمَئِذٍ كَمَا يَوْمَئِذٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [الحديد: ١٢].
- ﴿الرِّجَالُ نَعِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَعِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ [النساء: ٣٢].
- ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ ﴿٨﴾﴾ [الزلزلة: ٧-٨].

(١) انظر: تحفة الأحوذى (٢٨٣/٤).

(٢) مسلم (٢٤٩١).

(٣) انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (٧٥/٥).

٢٣- ولكن ذكر أن الرجال لهم حور عين ولغيرهم جلسي ولم يذكر مثل ذلك للمرأة، أليس هذا ظلم للمرأة؟

الجواب:

- ١- المرأة لها النعيم في الجنة بكل أنواعه بما فيه الجنسي، وتكون مع زوجها المؤمن في الآخرة بدليل قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمِنْهَا مَعَالِكٌ يُصْعَقُونَ مِنْهَا مَاءٌ ثَقِيلٌ يُقَرَّبُونَ مِنْهَا كُلَّ ذِي فَهْمٍ وَمِنْهَا كُرْسِيٌُّّ عَظِيمٌ وَمِنْهَا كَمَا يَعْشَوْنَ يُعْشَاوْنَ وَمِنْهَا الْأَنْهَارُ الْعَذَّةُ الَّتِي لَا يَغَيَّرُ طَوْنُهَا وَلَا يُغْنِي عَنْهَا كَنْزٌ كَثِيرٌ وَلَا يَفْضَحُ عَنْهَا سَرِيرٌ ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.
- وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّهَا عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ﴾.
- وقوله تعالى: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾.
- ٢- عدم النص على ما هن في مقابل ما للرجال من حور عين؛ لأن طبيعة المرأة الحياء الشديد كما هو معلوم، والإسلام يأتي دائماً بما يحفظ حياءها، فالمرأة لا تشوق للجنة بما يجرح حياءها ولا يحفظه من ذكر نعيم جنسي ونحوه.
- ٣- المرأة من كرامتها أن تكون هي المرغوبة لا الراغبة والمطلوبة لا الطالبة، ولذلك حفظ لها الإسلام هذه الكرامة أيضاً.
- فالإسلام بذلك حفظ للمرأة حياءها وكرامتها.
- ٤- الرجل طبيعته مختلفة فهو لا يشبه ولا يستحي أن يطلب المرأة ويظهر رغبته فيها بخلاف المرأة.



الفَصْلُ الحَادِي عَشَرُ

افتراءات متنوعة
حول القرآن والسنة



١- ما المقصود برضاع الكبير في الإسلام؟ وهل يتفق مع الأخلاق أن ترضع المرأة المسلمة رجلاً كبيراً؟

الجواب:

أولاً: رضاع الكبير جاء في الشرع مقصوراً على حالة واحدة هي حالة سالم مولى أبي حذيفة، وقصتها كما جاء في صحيح مسلم عن عائشة: «أن سالمًا مولى أبي حذيفة كان مع أبي حذيفة وأهله في بيتهم، فأتت تعني ابنة سهيل (أي سهلة زوجة أبي حذيفة) النبي ﷺ فقالت: إن سالمًا قد بلغ ما يبلغ الرجال وعقل ما عقلوا وإنه يدخل علينا وإني أظن أن في نفس أبي حذيفة من ذلك شيئاً، فقال لها النبي ﷺ: أرضعيه تحرمي عليه ويذهب الذي في نفس أبي حذيفة فرجعت فقالت: إني قد أرضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة»^(١).

وجاء تفصيل أكثر للقصة عند أبي داود وفيها «أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس كان تبنى سالمًا وأنكحه ابنة أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لامرأة من الأنصار كما تبنى رسول الله ﷺ زيدًا وكان من تبنى رجلاً في الجاهلية دعاه الناس إليه وورث ميراثه حتى أنزل الله ﷻ في ذلك ﴿ادْعُوهُمْ لِأَسْمَائِهِمْ﴾ إلى قوله ﴿فَلْيَخْوَصُّكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِكُمْ﴾ فردوا إلى آبائهم فمن لم يعلم له أب كان مولى وأخًا في الدين. فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي ثم العامري وهي امرأة أبي حذيفة فقالت: يا رسول الله إنا كنا نرى سالمًا ولدًا وكان يأوي معي ومع أبي حذيفة في بيت واحد ويراني فضلًا (أي في ثياب البيت) وقد أنزل الله ﷻ فيهم ما قد علمت، فكيف ترى فيه؟ فقال لها النبي ﷺ: أرضعيه، فأرضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة»^(٢).

ثانيًا: ليس المقصود بالرضاع هنا التقام الثدي، بل حلبت سهلة بنت سهيل لبنًا في إناء وأعطته لسالم فشربه، ومما يدل على أن الرضاع لم يكن بالتقام الثدي:

١- أن سالمًا بعد إلغاء التبني صار أجنبيًا عن سهلة يجب أن تلبس حجابها أمامه، ولا يجوز له أن ينظر إليها بدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾.

(١) صحيح مسلم (٢٦٣٧).

(٢) أبو داود (١٧٤٦).

كما لا يجوز له أن يلمسها في أي موضع في جسمها - حتى لو كان كفها - بدليل قول رسول الله ﷺ: «لأن بطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له»^(١).
فإن كان الأمر كذلك فكيف يمكن لها أن تكشف عن ثديها وأن يلمسه؟ لا ريب أن هذا لم يحدث، قال ابن قتيبة: «قال لها: أرضعيه، ولم يرد ضعي ثديك في فيه كما يفعل بالأطفال، ولكن أراد احلبي له من لبنك شيئاً ثم ادفعيه إليه ليشربه، ليس يجوز غير هذا؛ لأنه لا يحل لسالم أن ينظر إلى ثديها إلى أن يقع الرضاع، فكيف يبيع له ما لا يحل له وما لا يؤمن معه من الشهوة، ومما يدل على هذا التأويل أيضاً أنها قالت: يا رسول الله أرضعه وهو كبير، فضحك وقال: أأست أعلم أنه كبير، وضحكه في هذا الموضع دليل على أنه تلفظ بهذا الرضاع لما أراد من الائتلاف ونفي الوحشة»^(٢).

٢- من الناحية العقلية لا يمكن أن يكون الرضاع قد حدث بالتقام الثدي، لأن أبا حذيفة كان يغار من مجرد دخول سالم إلى البيت وزوجته فيه، فكيف يسمح هذا الرجل الغيور لزوجته أن تكشف عن ثديها لسالم ليرضع منه؟

٣- الرضاع يمكن شرعاً أن يتم بدون التقام الثدي، فإن المعتبر في الرضاع هو وصول اللبن إلى الجوف بأي طريقة كانت، فإذا كان من الممكن أن يتم الرضاع من خلال أن تحلب له في الإناء ويشربه، فما الضرورة هنا لارتكاب أمر محرم بكشف العورة ولمسها وهذا لا يجوز شرعاً إلا لضرورة أو حاجة شديدة؟

٤- نقل ابن عبد البر اتفاق العلماء على عدم جواز أن تكون الرضاعة هنا بالتقام الثدي، حيث قال في التمهيد: «هكذا إرضاع الكبير كما ذكر: يحلب له اللبن ويسقاه، وأما أن تلقمه المرأة ثديها كما تصنع بالطفل فلا؛ لأن ذلك لا يحل عند جماعة العلماء، وقد أجمع فقهاء الأمصار على التحريم بما يشربه الغلام الرضيع من لبن المرأة وإن لم يمصه من ثديها»^(٣).

٥- جاء في ترجمة سهلة في الطبقات الكبرى لابن سعد، والإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر أنها: «كانت تحلب في مسعط أو إناء قدر رضعته فيشربه سالم في كل يوم حتى مضت خمسة

(١) رواه الروياني في مسنده (٢/ ٢٢٧)، وقال المنذري في الترغيب (٣ / ٦٦): رواه الطبراني، والبيهقي، ورجال الطبراني ثقات رجال الصحيح، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٢٦).

(٢) تأويل مختلف الحديث (١/ ٣٠٨).

(٣) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد (١١ / ٣٧٥).

أيام، فكان بعد يدخل عليها وهي حاسر؛ رخصة من رسول الله ﷺ لسهولة^(١) .
٢- اعتراض: إذا كان الرضاع ليس بالتقار الثدي كوا لقولون فلماذا اعترضت سعة وقالت:
إنه رجل كبير وذو لحية؟

هو لم يكن اعتراضاً منها، ولكنها تعجبت من أن يكون الرضاع في هذا السن معتبراً وتثبت به حرمة الرضاع، لأنها تعلم أن الأصل أن يكون الرضاع المحرم في سن الرضاعة فقط أي في الحولين، كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «انظرون من إخوانكن فإنها الرضاعة من المجاعة»^(٢) . وقال: «لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام»^(٣) . فتعجبها كان من ثبوت حرمة الرضاع لسالم في هذا السن لأنه خلاف الأصل، وليس في كلامها ما يدل على أنها فهمت أن الرضاعة بالتقام الثدي.

٣- وهل يسمى شرب اللبن بدون التقار الثدي رضاعة؟

الأشهر في الرضاع أن يكون بمص الثدي لكن ذلك لا يشترط لا لغة ولا شرعاً، فإن الرضاع في اللغة يطلق على شرب اللبن سواء كان مصدره ثدي المرأة أو ضرع الشاة، قال ابن فارس: «رضع: الراء والضاد والعين أصل واحد وهو: شرب اللبن من الضرع أو الثدي»^(٤) . وواقفه أبو البقاء الكفوي في الكلبيات فقال: «الرضاع كالرضاعة بفتح الراء وبكسر ها: شرب اللبن»^(٥) . وقال ابن سيده في المخصص: «رضع الصبي: شرب اللبن»^(٦) . وكذلك من الناحية الشرعية فقد أجمع العلماء على أن الرضاعة لا يشترط فيها مص الثدي، قال ابن عبد البر في التمهيد: «وقد أجمع فقهاء الأمصار على التحريم بها يشربه الغلام الرضيع من لبن المرأة وإن لم يمصه من ثديها»^(٧) .

(١) الطبقات الكبرى (٢٧١ / ٨)، والإصابة (١١ / ٤).

(٢) البخاري (٢٤٥٣)، ومسلم (٢٦٤٢).

(٣) الترمذي (١٠٧٢)، وقال: هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أن الرضاعة لا تحرم إلا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه لا يحرم شيئاً، وصححه الألباني في صحيح الجامع حديث رقم (٧٦٣٣).

(٤) معجم مقاييس اللغة (ص ٤٠٧).

(٥) الكلبيات (ص ٧٦١).

(٦) المخصص (٤٧٣ / ٣).

(٧) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد (٣٧٥ / ١١).

٤- لوذا لم يقل لها النبي ﷺ احلبي له في الماء، وقال: أرضعيه؟

التعبير بالإرضاع هنا كان مهماً لبيان أن عملية شرب اللبن هذه ستأخذ حكم الرضاع المحرّم رغم أنها لم تكن في الحولين.

والرسول ﷺ قد أوتي جوامع الكلم، فعبّر بالألفاظ القليلة عن المعاني الكثيرة، فبدلاً من أن يقول لسهلة: اذهبي احلبي له في إناء ثم أعطيه إياه ليشربه، وهذا سيعتبر رضاعاً محرّماً رغم أنه ليس في الحولين، فعبر عن كل ذلك في كلمة واحدة هي: أرضعيه، فوضح لها ماذا تفعل والحكم المترتب على فعلها بكلمة واحدة وهذا من بلاغته ﷺ.

٥- فلوذا نقولون في بعض علماء المسلمين الذين قالوا بجواز أن تكون الرضاعة بالتقارّ الحدي؟

نقول إنهم - على جلالة قدرهم - بشر يخطئون ويصيبون، وقولهم ليس حجة لا سيما وقد خالف القرآن والسنة والمعقول، بل وخالف اتفاق أكابر العلماء الذي بينه ابن عبد البر فيما نقلناه عنه آنفاً.

٦- يزعم بعض علماء الدين أن كلمة (النكاح) كلمة فريضة تحل على العمالة الجلوسية بين

الرجل والمرأة، فكيف تأتي في كتاب الله؟

الجواب:

النكاح في اللغة في الأصل هو عقد الزواج، وقد يأتي بمعنى العقد بدون الدخول، أو العقد بالدخول، وقد يكتفى به أحياناً عن الجماع أيضاً.

قال الراغب: «أصل النكاح للعقد، ثم استعير للجماع، ومحال أن يكون في الأصل للجماع ثم استعير للعقد، لأن أسماء الجماع كلها كنايات لاستباحهم ذكره.. ومحال أن يستعير من لا يقصد فحشاً اسم ما يستفظعون له لما يستحسنونه»^(١).

وقال الفيروز آبادي: «نَكَحَ فلان امرأة يَنْكِحُها نِكَاحاً إذا تزوّجها، ونَكَحَها يَنْكِحُها باضعها أيضاً»^(٢).

وقال ابن فارس: «والنكاح يكون العقد دون الوطء، يقال نَكَحْتُ: تزوّجْتُ»^(٣).

(١) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٨٢٣).

(٢) القاموس المحيط (ص ٢٢٣).

(٣) معجم مقاييس اللغة (ص ١٠٤٧).

وقال ابن منظور: «نكح المرأة ينكحها وينكحها نكاحاً وطئها أو تزوجها، ويقال: نكحها أي عقدتها وزوجها للوطء، ويقال: نكحت المرأة إذا تزوجت، فهي ناكح وناكحة أي ذات زوج، ويقال للمرأة حلفت فانكحي أي فتزوجي»^(١).

أما القول إن النكاح لا تكون إلا للجماع فقط فهذا خطأ لم يقل به أحد من علماء اللغة، وهو قول يدل على جهل قائله، ومن الأدلة على خطأ هذا القول:

- قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَالَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمِنْهُمْ وَسِرْحُونَهُنَّ سَرَاحٌ جَمِيلٌ﴾ [الأحزاب: ٤٩].

ففي هذه الآية قال: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ ثم قال ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ فإذا كان النكاح هو الجماع فكيف حدث بغير مس؟ لا شك أن النكاح هنا بمعنى عقد الزواج. - قول الله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّ هُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ [النساء: ٢٥]. فلو كان النكاح هو الجماع أو ممارسة العملية الجنسية، فهل يحتاج إذن الأهل فيه؟

قال ابن منظور: «لا يعرف شيء من ذكر النكاح في كتاب الله تعالى إلا على معنى التزويج»^(٢).

- وعن النبي ﷺ أنه قال: «لا نكاح إلا بولي»^(٣). وفي رواية: «لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل»^(٤).

وصح ابن عباس قوله: «لا نكاح إلا بشاهدي عدل وولي مرشد»^(٥).

فهل يمكن أن يكون النكاح هنا هو الجماع؟ هل يلزم في الجماع حضور الولي وشاهدين؟ ما أشد جهالة ذاك المدعي أن النكاح لا يكون إلا بمعنى الجماع!

٧- كيف يكون النكاح بعد الزواج وقد جاء في الحديث: «سبعة لا ينظر الله فيهم يوم القيامة ولا يأكبهم ويقول: ادخلوا النار هو الداخلين: الفاعل والفعول به، والناكح بضم،

وناكح البهيمة، وناكح المرأة في دبرها...»؟

هذا الحديث ضعيف، قال ابن حجر: «حديث: «ملعون من نكح يده»، رواه الأزدي في الضعفاء، وابن الجوزي من طريق الحسن بن عرفة في جزئه المشهور، من حديث أنس بلفظ:

(١) لسان العرب (٢/ ٦٢٥).

(٢) لسان العرب (٢/ ٦٢٥).

(٣) أبو داود (١٧٨٥)، والترمذي (١٠٢٠)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٧٥٥٥).

(٤) جاء في إرواء الغليل (٢٥١/ ٦) حديث عمران بن حصين مرفوعاً: «لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل»، ذكره أحمد في رواية ابنه عبد الله ورواه الخلال (ص ١٥٨) وهو صحيح.

(٥) انظر إرواء الغليل (٢٥١/ ٦).

«سبعة لا ينظر الله إليهم» - فذكر منهم - «الناكح يده».

وإسناده ضعيف، ولأبي الشيخ في كتاب الترهيب من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي، وكذلك رواه جعفر الفريابي من حديث عبد الله بن عمرو، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف^(١).

وقال الألباني في السلسلة الضعيفة: «ضعيف»، رواه ابن بشران من طريق عبد الله بن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً، قلت: وهذا إسناده ضعيف من أجل ابن لهيعة وشيخه الإفريقي، فإنهما ضعيفان من قبل حفظهما، وقد أورد المنذري في «الترغيب» (٣ / ١٩٥) قطعة من الحديث، وقال: رواه ابن أبي الدنيا والخرائطي وغيرهما، وأشار لضعفه^(٢).

وقال الحويني: «أما الحديث: (سبعة لا ينظر...)» فإنه حديث منكر: أخرجه الحسن بن عرفة في (جزئه)، ومن طريقه البيهقي في (الشعب)، قال: حدثني علي بن ثابت الجزري، عن مسلمة بن جعفر، عن حسان بن حميد، عن أنس مرفوعاً، قال الذهبي في (الميزان) (٤ / ١٠٨) في ترجمة مسلمة هذا: (عن حسان بن حميد عن أنس في سب الناكح يده، يجهل هو وشيخه، قال الأزدي: ضعيف)، وذكره الحافظ ابن كثير في (تفسيره) في سورة (المؤمنون) وقال: (هذا حديث غريب، وإسناده فيه من لا يعرف لجهالته)^(٣).

وبافتراض صحة الحديث فلا دلالة فيه، فكما أنه لا يمكن أن يكون النكاح هنا بمعنى الزواج حقيقة، فكذلك لا يمكن أن يكون بمعنى الوطء أو الجماع على الحقيقة، لأن الشخص لا يجامع يده، وإن قلنا إنه مجاز فلا يصلح حجة للمعترض هنا.

٨- هل يأمر الإسلام بشرب بول البعير؟ وكيف يكون ذلك؟

الجواب:

لا يأمر الإسلام بشرب بول البعير، وإنما أشار الرسول ﷺ على بعض المرضى أن يشربوا منه، ففعلوا فصحووا وتم شفاؤهم.

فعن أنس رضي الله عنه قال: «قدم على النبي ﷺ نفر من عكل فأسلموا فاجتووا المدينة (أي

(١) تلخيص الخبير (١٦٦٦).

(٢) سلسلة الأحاديث الضعيفة (١ / ٤٩٠).

(٣) الفتاوى الحديثية (ص ٣١١).

مرضوا)، فأمرهم أن يأتوا إبل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا فصحوا...^(١)
 قبول الإبل ليس مشروباً يشرب لإرواء العطش أو للتفكه؛ وإنما هو علاج نافع، وتدل
 الرواية على أن المرضى لما أخذوه انتفعوا به وشفوا من مرضهم.
 قبول الإبل يختلف بصورة أو بأخرى عن بول الثدييات الأخرى في محتوياته؛ لذا كان
 العرب في السابق وما يزالون حتى اليوم يستخدمون بول الإبل لعدة أغراض مختلفة، وكان
 العرب في الماضي قبل وجود المطهرات الطبية يغسلون الجروح والقروح وينظفونها بأبوال
 الإبل البكارى من النوق، إضافة على ذلك فإنهم إذا أحسوا بخمول الجسم أو الآلام في
 الأمعاء فإنهم يشربون من أبوال وألبان الإبل فيشفون من أمراضهم^(٢).
 فهل يخالف ذلك العلم الحديث؟

قامت الدكتوراه أحلام العوضي بجامعة الملك عبدالعزيز بدراسة بول الإبل على
 الفطريات والبكتريا وانتهت دراستها بصناعة مستحضر تحت مسمى (وزرين) من بول الإبل
 يستخدم كمضاد حيوي واسع المدى أظهر فعالية علاجية ضد الفطريات والبكتريا والخمائر
 وعلاج الأمراض الجلدية مثل الإكزيما والحساسية وحب الشباب والحساسية للجروح
 والحروق وإصابة الأظافر بالفطريات وأصابع الأقدام وكذلك الصدقية، ويمتاز المستحضر
 المذكور بدرجة أمان قوية حيث لا توجد له أضرار جانبية وكذلك رخص ثمنه.

وقام البروفيسور أحمد عبد الله محمداني بدراسة على مرض الاستسقاء حيث قام بدراسة
 تجريبية دقيقة استمرت (١٥) يوماً أجراها على (١٥) مريضاً مصاباً بمرض الاستسقاء
 وكانت بطونهم متفخة بالماء بشكل كبير قبل بداية التجربة العلاجية، وقد قام بإعطاء كل
 مريض يومياً جرعة محسوبة من بول الإبل مخلوطاً بلبنها لكي يكون مستساغاً، وبعد (١٥)
 يوماً من بداية التجربة كانت النتيجة مذهلة إذ زال الانتفاخ وغادت بطونهم جميعاً لوضعها
 الطبيعي وبالتالي شفوا من الاستسقاء.

كما قام البروفيسور محمداني بدراسة على مرض تليف الكبد حيث قام بهذه الدراسة وطبقها
 على (٢٥) مريضاً بالكبد منهم (١٥) تحتوي على شمع والباقي مصاب بتليف الكبد بسبب مرض

(١) البخاري (٦٣٠٤) ومسلم (٣١٦٢).

(٢) بحث منشور للأستاذ الدكتور جابر بن سالم القحطاني في جريدة الرياض الاثنين ٣٠ / ١١ / ١٤٢٨ هـ.

البلهارسيا وعالجهم بتناول جرعات يومية محددة من بول الإبل لمدة شهرين، واستجابوا جميعهم للعلاج ببول الإبل، واستمر بعضهم برغبتهم في شرب جرعات من بول الإبل يومياً لمدة شهرين آخرين، وبعد نهاية تلك الفترة أثبت التشخيص شفاءهم تماماً من تليف الكبد.

وأوضح البروفيسور محمداني المكونات الموجودة في بول الإبل حيث قال أنه يحتوي على كمية كبيرة جداً من البوتاسيوم، ويحتوي أيضاً على زلال بالجرامات ومغنسيوم؛ لأن هذه الإبل لا تشرب في فصل الصيف سوى (٤) مرات فقط ومرة واحدة في الشتاء، وهذا يجعلها تحتفظ بالماء في جسمها فالصوديوم يجعلها لا تدر البول كثيراً لأنه يرجع الماء إلى الجسم، ومعروف أن مرض الاستسقاء إما نقص في الزلال أو في البوتاسيوم وبول الإبل غني بالاثنتين معاً.

وفي رسالة الماجستير المقدمة من مهندس تكنولوجيا الكيمياء التطبيقية محمد أوهاج محمد، التي أجازت من قسم الكيمياء التطبيقية بجامعة «الجزيرة» بالسودان، واعتمدت من عمادة الشؤون العلمية والدراسات العليا بالجامعة في نوفمبر ١٩٩٨م بعنوان: «دراسة في المكونات الكيميائية وبعض الاستخدامات الطبية لبول الإبل العربية» يقول محمد أوهاج: إن التحاليل المخبرية تدل على أن بول الجمل يحتوي على تركيز عالٍ من: البوتاسيوم، والبولين، والبروتينات الزلالية، والأزموالاري، وكميات قليلة من حامض اليوريك، والصوديوم، والكرياتين.

وأوضح في هذا البحث أن ما دعاه إلى تقصي خصائص بول الإبل العلاجية هو ما رآه من سلوك بعض أفراد قبيلة يشربون هذا البول حينما يصابون باضطرابات هضمية، واستعان ببعض الأطباء لدراسة بول الإبل؛ حيث أتوا بمجموعة من المرضى ووصفوا لهم هذا البول لمدة شهرين، فصحت أبدانهم مما كانوا يعانون منه، وهذا يثبت فائدة بول الإبل في علاج بعض أمراض الجهاز الهضمي^(١).

وذكر في مصر أن علاج أمراض الكبد والكلى يمكن أن يتم لمدة (٢١) يوماً باستعمال (١٠ملى) من بول الإبل الصغيرة صباحاً ومساءً مع برنامج غذائي يعتمد على زيت الزيتون مع الامتناع عن الأكل قبلها وبعدها بأربع ساعات مع التركيز على حليب الإبل حتى الشبع^(٢).

ومن المعلوم لدى المتخصصين أن من فروع الطب البديل علماً يسمى العلاج بالبول Urine Therapy نشرت فيه الكثير من الكتب والأبحاث وعقدت له مؤتمرات متخصصة.

(١) «مجلة الجندي المسلم» العدد ١١٨، ٢٠ ذو القعدة ١٤٢٥ هـ، ١ / ١ / ٢٠٠٥ م.

(٢) بحث منشور للأستاذ الدكتور جابر بن سالم القحطاني في جريدة الرياض الاثنين ٣٠ / ١١ / ١٤٢٨ هـ.

بل هناك أدوية متوفرة بالصيغيات مصنعة من الأيوال أو يدخل في مكوناتها، أنتجت شركات أدوية سويسرية بعض الأدوية لعلاج أمراض الكبد والقلب مصنعة من الأيوال، وقد نشر المعهد القومي للأدوية والصحة بأمريكا بحثًا يتناول النتائج الأولية لأبحاث العلاج ببول الإبل تحت عنوان:

Effect of camel urine on the cytological and biochemical changes induced by cyclophosphamide in mice.

وهناك بحث آخر حديث نشرته: هيئة أبحاث الثروة الحيوانية والبيئة والتنمية:

Livestock Environment and Development (LEAD)

التابعة لمنظمة الأغذية والزراعة بالأمم المتحدة وكان البحث عن العلاج بالبان الإبل وأبوالها ونجاحها الكبير في علاج الكثير من الأمراض وكان البحث بعنوان:

Traditional Medicinal Value of Camel in Babilie and Kebribeyah

Woredas of the Jijiga Zone, Somali Region, Ethiopia.

فهل يملك من ينكر علينا موضوع بول البعير دليلاً علمياً واحداً على ضرر أبوال البعير أو عدم نفعها؟ أم هو مجرد الرغبة الحاقدة في الهجوم على الإسلام؟

٦- يزعم بعض الحاقدين على الإسلام أن ما جاء في القرآن عن أطوار الجالين يخالف الحقائق

العلمية، فما مدى صحة هذا؟

الجواب:

هذا مما يحتاج لشهادة أهل الاختصاص من الأطباء، أما مجرد ادعاء من جاهل نصب نفسه طبيباً ليتحدث في مسائل طبية متخصصة بلا حريجة من عقل أو حياء ليخالف أقوال أهل الاختصاص، فلا قيمة له.

وبما أنني لست من أهل الاختصاص في هذه المسألة فساأضطر أن أنقل عن المتخصصين، وسأكتفي في هذا الصدد بالبروفيسور كيث مور صاحب كتاب:

(أطوار خلق الإنسان: The Developing Human)، وهو مرجع علمي عالمي

مترجم بشماني لغات.

وقد كونت لجنة في أمريكا على أعلى مستوى لاختيار أحسن كتاب في العالم ألفه مؤلف

واحد وكان هذا الكتاب هو الفائز عند تلك اللجنة.

وقد التقى عدد من علماء المسلمين من هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة بالبروفيسور كيث مور ودار بينهم حوار منشور وموثق بالصوت والصورة على موقع الهيئة على شبكة المعلومات الدولية، وإليك ما جاء على الموقع:

«التقينا به وعرضنا عليه كثيراً من الآيات والأحاديث المتعلقة بمجال تخصصه في علم الأجنة فافتتح بها عرضنا عليه وقلنا له: إنك ذكرت في كتابك القرون الوسطى وقلت إن هذه القرون لم يكن فيها تقدم لعلم الأجنة بل لم يعلم فيها إلا الشيء القليل وفي هذه العصور عندكم كان القرآن ينزل عندنا، وكان محمد ﷺ يعلم الناس الهدى الذي جاء من عند الله سبحانه وتعالى وفيه الوصف الدقيق لخلق الإنسان ولأطوار خلق الإنسان، وأنت رجل عالمي فلماذا لم تنصف وتضع في كتابك هذه الحقائق؟

فقال: الحجة عندكم وليست عندي قدموها لنا ففعلنا فكان هو كذلك عالماً شجاعاً، فوضع إضافة في الطبعة الثالثة وهي الآن منتشرة في العالم بشان لغات يقرأها أكابر العلماء في العالم الذين ينطقون باللغة الإنجليزية والروسية والصينية واليابانية والألمانية والإيطالية واليوغوسلافية والبرتغالية، أكابر العلماء في العالم الناطقون بهذه اللغات يقرأون ما أضافه البروفيسور كيث مور في هذا الباب.

يقول البروفيسور كيث مور في كتابه تحت عنوان «العصور الوسطى»:

كان تقدم العلوم في العصور الوسطى بطيئاً ولم نعلم عن علم الأجنة إلا الشيء القليل وفي القرآن الكريم الكتاب المقدس لدى المسلمين ورد أن الإنسان يخلق من مزيج من الإفرازات من الذكر والأنثى وقد وردت عدة إشارات بأن الإنسان يخلق من نطفة من المنى وبين أيضاً أن النطفة الناجمة تستقر في المرأة كبذرة بعد ستة أيام، والمعروف أن البيضة الملقحة بعد أن تكون قد بدأت في الانقسام تبدأ في النمو بعد ستة أيام من الإخصاب ويقول القرآن الكريم أيضاً: إن النطفة (المنى) تتطور لتصبح قطعة من دم جامد (علقة) وأن البيضة الملقحة بعد أن تكون قد بدأت في الانقسام أو أن البيضة الملقحة التي بدأت بالانقسام أو الحمل المجهض تلقائياً يمكن أن تشبه العلقة ويمكن رؤية مظهر الجنين في تلك المرحلة يشبه العلقة، ويكون مظهر الجنين في هذه المرحلة يشبه شيئاً مضوغاً كاللبان أو الخشب ويظهر وكأن

فيها آثار الأسنان التي مضغتها، ولقد اعتبر الجنين في الشكل الإنساني بعد مضي أربعين أو اثنين وأربعين يوماً ولا يشبه بعدها جنين الحيوان؛ لأن الجنين البشري يبدأ باكتساب سمات الإنسان في هذه المرحلة... قال تعالى: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾، إن الجنين يتطور داخل ثلاثة حجب مظلمة، وهذا قد يشير إلى:

١ - جدار البطن الخارجي للمرأة.

٢ - جدار الرحم.

٣ - الغشاء الداخلي الذي يحيط بالجنين مباشرة.

وقد اقتنع الأستاذ كيث مور أيضاً بأن التقسيم الذي تقسم إليه أطوار الجنين في بطن أمه الآن في العالم كله تقسيم صعب غير مفهوم ولا ينفع في فهم مراحل تطور الجنين، ذلك لأنه يقسم المراحل تقسيماً رقمياً أي المرحلة الأولى، والثانية، الثالثة، الرابعة وهكذا....

أما التقسيم الذي جاء به القرآن فلا يعتمد على الأرقام بل يعتمد على الأشكال المتميزة الجلية فكانت التقسيمات في كتاب الله «نطفة - علقة - مضغة - عظام - كساء العظام باللحم - النشأة خلقاً آخر» وهناك تفاصيل متفاوتة في كل منها.

وعن هذه التقسيمات القرآنية التي تعتمد على الشكل المحدد المتميز عن الشكل الآخر قال البروفيسور كيث مور: هي تقسيمات علمية دقيقة، وتقسيمات سهلة ومفهومة ونافعة، ووقف في أحد المؤتمرات يعلن هذا فقال الدكتور كيث مور: «يحمي الجنين في رحم الأم ثلاثة أحجبة أو طبقات موضحة في الشريحة التالية:

أ - الجدار البطني. ب - الجدار الرحمي. ج - الغشاء.

لأن مراحل تطور الجنين البشري معقدة وذلك بسبب التغيرات المستمرة التي تطرأ عليه فإنه يصبح بالإمكان تبني نظام جديد في التصنيف باستخدام الاصطلاحات والمفاهيم التي ورد ذكرها في القرآن والسنة، ويتميز النظام الجديد بالبساطة والشمولية إضافة إلى انسجام مع علم الأجنة الحالي.

لقد كشفت الدراسات المكثفة للقرآن والحديث خلال السنوات الأربعة الأخيرة جهاز تصنيف الأجنة البشرية الذي يعتبر مدهشاً حيث إنه سجل في القرن السابع بعد الميلاد فيما يتعلق بها هو معلوم من تاريخ علم الأجنة لم يكن يعرف شيء عن تطور وتصنيف الأجنة

البشرية حتى حلول القرن العشرين؛ ولهذا السبب فإن أوصاف الأجنة البشرية في القرآن الكريم لا يمكن بناؤها على المعرفة العلمية للقرن السابع.

الاستنتاج الوحيد المعقول هو أن هذه الأوصاف قد أوحيت إلى محمد من الله؛ إذ ما كان له أن يعرف مثل هذه التفاصيل لأنه كان أمياً، ولهذا لم يكن قد نال تدريباً علمياً.

ولما قيل للدكتور مور: إن هذا الذي قلته صحيح، ولكنه أقل مما عرض عليك من حقائق الكتاب والسنة في مجال علم الأجنة فلم لا تكون منصفاً وتفسح المجال لبيان جميع الآيات والأحاديث التي وردت في القرآن المتعلقة بمجال اختصاصك؟

قال: لقد كتبت القدر المناسب في المكان المناسب في كتاب علمي متخصص ولكني أسمح لك أن تضيف إلى كتابي إضافات إسلامية تجمع فيها جميع الآيات والأحاديث التي تحدثنا عنها وناقشناها وتضعها في مواضعها المناسبة من كتابي هذا وبعد ذلك تقدم وتبين أوجه الإعجاز في هذا الكتاب، فتم ذلك بالفعل، وبعد ذلك وضع الدكتور كيث مور مقدمة هذه الإضافات الإسلامية فكان الكتاب هو الذي اقترحه البروفيسور كيث مور مع الإضافات الإسلامية، والكتاب منشور على موقع هيئة الإعجاز العلمي، كما نشر الموقع بحثاً للبروفيسور كيث مور في نفس الموضوع.

١٠- **يا أيها الذين آمنوا بالله وأمر بالفسق في القرآن ويستدلون على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾، فها الرد على ذلك؟**
 أولاً: الله ﷻ يأمر بالبر والعدل والإحسان، ولا يأمر بالفسق والفحشاء، والدليل على ذلك: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَنْتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

ثانياً: الآية ليس فيها أن الله يأمر بالفسق بل قال الله ﷻ: ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ أي أمرناهم بالطاعة، ففسقوا أي عصوا وخرجوا عن الطاعة، كما تقول: أمرتك فعصيت، فمعلوم بداهة أنك لم تأمر بالمعصية، ولكنك أمرته بالطاعة فعصى.

قال القرطبي: «(أَمَرْنَا) من الأمر، أي أمرناهم بالطاعة إعداراً وإنذاراً وتخويفاً ووعيداً، (فَفَسَقُوا فِيهَا) أي فخرجوا عن الطاعة عاصين لها»^(١).

١١- ها قولكم في حديث الدمار يعفور الذي جاء فيه: **لما فتح الله على نبيه خير أصابه من سمومه أربعة أزواج خفاف عشرة أواق ذهباً وفضة ودوار أسود فقال للحوار: ها اسهك؟** فقال: **يليد بن شعاب أخبر الله من نسل جدى ستين حواراً كلهم لم يركبه إلا نبي ولم يبق من نسل جدى غيري ولا من الألباء غيرك، وقد كنت قبلك لرجل من اليهود وكنت لعثر به عوداً، وكان يجرى بطنى ويضرب ظمري، فقال: قد سهيتك يعفور، اقتشمتى الثلاث؟ قال: لا، وكان اللبي يبعث به إلى باب الرجل فيأتى الباب فيقرعه برأسه فلما خرج إليه صاحب الدار أومأ إليه أن أجب رسول الله فلما قبض رسول الله جاء إلى بلر كالت لابي الهيثم بن التيمان فتحدث فيها جرعا؟**

هذا الحديث موضوع لا أصل له بل هو من وضع الكذابين الراغبين في الطعن في الإسلام فلا يجوز الاحتجاج به ولا يجوز روايته إلا مع التنبيه على ضعفه، وهذا ما أحكم به علماء الحديث على هذه القصة المكذوبة وإليك بعض أقوالهم في هذا الحديث:

قال ابن الجوزي: «هذا حديث موضوع فلعن الله واضعه فإنه لم يقصد إلا القدح في الإسلام، والاستهزاء به»^(١).

وقال ابن حبان: «لا أصل له، وإسناده ليس بشيء»^(٢).

وقال ابن كثير: «وقد أنكره غير واحد من الحفاظ الكبار»^(٣).

ونقل ابن الأثير عن أبي موسى الأصفهاني قوله: «هذا حديث منكر جداً إسناداً ومقتناً، لا أحل لأحد أن يرويه عني إلا مع كلامي عليه»^(٤).

١٢- **ها وعلى أن الله سبحانه يصلي على النبي ﷺ؟**

صلاة الله على النبي أي: ثناء الله على النبي عند الملائكة ومباركته، وإظهار شرفه وفضله وحرمة^(٥) جاء في صحيح البخاري، باب قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا

(١) الموضوعات (ص ٢٩٤).

(٢) اللآلئ المصنوعة (١/ ٢٥٣).

(٣) البداية والنهاية (٦/ ١٦٦).

(٤) أسد الغابة (٣/ ٢٥٢).

(٥) جلاء الأفهام (ص ١٦١).

الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿١﴾ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: صَلَاةُ اللَّهِ ثَنَاءٌ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ، وَصَلَاةُ الْمَلَائِكَةِ الدُّعَاءُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: (يُصَلُّونَ) يُبَارِكُونَ^(١).
وصلاة الله على عباده نوعان:

١ - صلاة عامة لجميع عباده المؤمنين وتعني رحمة لهم وبركتهم لديه، ومن ذلك قوله تعالى:
﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾.

وقول النبي ﷺ: «اللهم صل على آل أبي أوفى»^(٢).
قال القرطبي: «والصلاة من الله على العبد هي رحمة له وبركته لديه، وصلاة الملائكة: دعاؤهم للمؤمنين واستغفارهم لهم»^(٣).

٢ - صلاة خاصة بالأنبياء لا سيما خاتمهم محمد ﷺ وتعني ثناء الله على النبي وإظهار شرفه وفضله ومباركته.

فمعنى قولنا اللهم صل على محمد: اللهم عظم شأنه بإعلاء ذكره وإظهار وإيقاء شريعته والثناء عليه في الملا الأعلى، وفي الآخرة بتشفيعه في أمته وتضعيف أجره ومثوبته.

١٢- **هَذَا يَشَارِطُ فِيمَنْ يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ أَنْ يَشْهَدَ الشَّهَادَتَيْنِ؟ وَهَذَا لَا يَكْتَفِي بِشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَطْ؟**

معنى (لا إله إلا الله): أي لا معبود بحق إلا الله.

فمعنى هذه الشهادة أنك تقر وتؤمن أنك لن تعبد إلا الله فقط.

فكيف ستعبد الله؟ هل ستعبدّه كما يريد سبحانه أم كما تريد أنت؟

بالطبع ستعبد الله كما يحب الله ويريد سبحانه.

فكيف سنعرف مراد الله؟

لا بد من الإيمان بالرسول لأنه الذي اختاره الله ليعلمنا كيف نعبد الله.

ولذلك كانت شهادة (أن محمداً رسول الله) ضرورية لتحقيق شهادة (أن لا إله إلا الله)؛

(١) صحيح البخاري (٢٩/١٦).

(٢) صحيح البخاري (٣٨٤٨).

(٣) تفسير القرطبي (١٤/١٩٨).

لأنها لا تتحقق إلا بعبادة الله وحده، وعبادة الله لا تكون إلا بما شرع الله، وهذا الشرع لا يمكن معرفته إلا من خلال النبي ﷺ الذي ارتضاه الله لهذا الزمان.

١٣- قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ هذه الآية تدل على أن خلق الأرض قبل خلق السماء بخلق لفظية (ثم) التي تفيد الترتيب، فهل تتعارض مع آية التلغات التي تدل على أن دحا الأرض بعد خلق السماء حيث قال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾؟

لا يمكن أن نحكم بوجود تعارض بين أي آيتين إلا إذا لم يمكن الجمع بينهما، وهاتان الآيتان لا تعارض بينهما، ويمكن الجمع بينهما بأكثر من وجه مثل^(١):

أولاً: أن الله تعالى خلق الأرض أولاً قبل السماء غير مدحوة ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الأرض بعد ذلك، فأصل خلق الأرض قبل خلق السماء، ودحا الأرض بعد خلق السماء، ويدل هذا أنه قال: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ ولم يقل خلقها.

ثانياً: إن المراد بخلق ما في الأرض جميعاً قبل خلق السماء الخلق اللغوي الذي هو التقدير، لا الخلق بالفعل الذي هو الإبراز من العدم إلى الوجود والعرب تسمي التقدير خلقاً ومنه قول زهير: ولأنت تفري ما خلقت وبعـض القوم يخلق ثم لا يفري

والدليل على أن المراد بهذا الخلق التقدير أنه تعالى نصّ على ذلك في سورة فصلت حيث قال: ﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ ثم قال: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾.

ثالثاً: أنه لما خلق الأرض غير مدحوة وهي أصل لكل ما فيها كأنه خلق بالفعل لوجود أصله فعلاً والدليل من القرآن على أن وجود الأصل يمكن به إطلاق الخلق على الفرع وإن لم يكن موجوداً بالفعل، قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾، فقوله: خلقناكم ثم صورناكم أي بخلقنا وتصويرنا لأبيكم آدم الذي هو أصلكم.

رابعاً: جمع بعض العلماء بأن معنى قوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ أي: مع ذلك فلفظة (بعد) بمعنى (مع) ونظيره قوله تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْعٌ﴾.

وعليه فلا إشكال ولا تعارض بين الآيتين.

(١) انظر: دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب (ص ٢٧).

١٤ - يزعم بعض لعناء الدين أن الإسلام يبرح اللمم وهو صفائر الذنوب مثل مقدمات الزلى ويستحلون على ذلك بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمُ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾. فما الرد على ذلك؟

قال القرطبي في تعريف اللمم: «هي الصفائر التي لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه الله وحفظه»^(١).

فالللمم إذا ليس أشياء مباحة جائزة؛ بل هي ذنوب صغيرة محرمة لكنها ليست من الكبائر، وليس في هذه الآية إباحة اللمم، ولكنها تصف حال المؤمنين بأنهم يتعدون عن كبائر الذنوب ولا يقعون فيها، ولكن تقع منهم بعض الذنوب الصفار (وهي اللمم) بحكم الطبيعة البشرية الضعيفة.

قال ابن كثير: «فسر المحسنين بأنهم الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش، أي: لا يتعاطون المحرمات والكبائر، وإن وقع منهم بعض الصفائر فإنه يغفر لهم ويستر عليهم، كما قال في الآية الأخرى: ﴿إِنْ جَحْتَبُوا كَبَابِرَ مَا لَهْتُونَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَعَاتِكُمْ وَتَدْخُلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء: ٣١]. وقال هاهنا: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمُ﴾ وهذا استثناء منقطع؛ لأن اللمم من صفائر الذنوب ومحقرات الأعمال»^(٢).

فلم تقل الآية أن هذه الذنوب الصغيرة مباحة، وإنما ذكرت أنها ذنوب صفار محرمة ولكنها تقع من المؤمنين عادة لأن كل بني آدم خطاء وتقع منه صفائر الذنوب، فإن وقعت من مؤمن وجب عليه أن يسارع بالتوبة منها والإقلاع عنها، فيغفر الله له.

أما مقدمات الزنى فهي محرمة بالنصوص القاطعة الصريحة مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَحْشَوْنَ أَنْفُسَهُمْ وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ ذَلِكَ لَكُمْ لَعْنٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ وقول رسول الله ﷺ: «لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له»^(٣).

(١) تفسير القرطبي (١٧/ ١٠٦).

(٢) تفسير ابن كثير (٤/ ٣٩٦).

(٣) رواه الروياني في مسنده (٢/ ٢٢٧)، وقال المنذري في الترغيب (٣/ ٦٦): رواه الطبراني، والبيهقي، ورجال الطبراني ثقات رجال الصحيح، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٢٦).

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: لم أر شيئاً أشبه باللمس مما قال أبو هريرة عن النبي ﷺ: «إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر، وزنا اللسان المنطق، والنفس تمتى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك كله ويكذبه»^(١).

١٥- يلزم بعض علماء الدين أن القرآن فيه تعارض حيث تذكر بعض الآيات أن خلق السموات والأرض كان في ستة أيام مثل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُثُوبٍ﴾.

في حين تذكر آيات أخرى أن هذا الخلق كان في ثمانية أيام مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ أَهْيَأَكُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ① وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَنَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمٍ ② ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أَنتِمَا طُوعَا أَوْ كُرِهًا قَالَتَا أَتَيْنَا مَطْلُوعِينَ ③ فَفَضَّلْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ④﴾، فما الرد على ذلك؟

ليس في النص الثاني أن خلق السموات والأرض كان في ثمانية أيام، وإنما يقع هذا اللبس لمن قام بجمع الأيام المذكورة في الآيات على أنها أيام منفصلة، وهذا خطأ في فهم الآية. فالأربعة أيام المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ يدخل فيها اليومان المذكوران في قوله تعالى: ﴿أَهْيَأَكُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾، وهذه الأربعة لو أضفنا لها اليومين المذكورين في قوله تعالى: ﴿فَفَضَّلْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾، كان المجموع ستة أيام لا ثمانية، وبذلك يتبين أنه لا تعارض بين الآيات.

قال الشوكاني: «ومعنى (في أربعة أيام) أي في تمة أربعة أيام باليومين المتقدمين قال الزجاج وغيره، قال ابن الأنباري: ومثاله قول القائل خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام، وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً: أي في تمة خمسة عشر يوماً، فيكون المعنى أن حصول جميع ما تقدم من خلق الأرض وما بعدها في أربعة أيام»^(٢).

وقال ابن عاشور: «وقوله (في أربعة أيام) فذلك»^(٣) لمجموع مدة خلق الأرض جرمها

(١) البخاري (٥٧٧٤)، ومسلم (٤٨٠١).

(٢) فتح القدير (٧٢٢/٤)، وانظر تفسير القرطبي (٣٤٣/١٥).

(٣) الفذلكة هي مجمل ما فصل وخلاصته، انظر: المعجم الوسيط (٧١١/٢)، والمقصود هنا أن هذه الأربعة أيام هي إجمال لمدة خلق الأرض وتقدير ما فيها من أقوات، فكأنه قال: فذلك أربعة أيام (أي مجموعها).

وما عليها من رواسي وما فيها من القوى، قد دخل في هذه الأربعة الأيام اليومان اللذان في قوله (في يومين) فكانه قيل: في يومين آخرين فتلك أربعة أيام.

فقوله في (أربعة أيام) فذلك (أي إجمال) وعدل عن ذلك إلى ما في نسج الآية لقصد الإيجاز واعتمادًا على ما يأتي بعده من قوله (فقضاهن سبع سموات في يومين) ^(١).

١٦- يزعم بعض أعداء الدين أن كلمة (فرج) المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ ابْنَتُ عِمْرَانَ الَّتِي

أَخْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا مِنْهُ مِنْ رُوحِنَا﴾، هي كلمة فاحشة تخدش الحياء، وما

كان ينبغي ذكرها في القرآن، فما الرد على ذلك؟

الفرج ليست كلمة قبيحة، بل وليست كلمة صريحة في التعبير عن العورة، وإنما كلمة

الفرج تعني: الشق بين شيتين، وتستخدم كناية عن العورة أحيانًا.

وما يدل على أن كلمة الفرج تعني الشق قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ

كَيْفَ بَيَّنَّاهَا رَبِّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾، أي ليس فيها شقوق أو خلل، وهذا وصف للسماء،

فهل فروج هنا تعني أعضاء تناسلية؟ كلا بالطبع.

وقد جاء في المعجم الوسيط: «(الْفَرْجُ): الشَّقُّ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ، والجمع فُرُوجٌ، وفي التنزيل العزيز:

﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾: شقوق، وفُتُوق. - ما بين الرجلين، وكني به عن السوء وغلب عليها؛ وفي

التنزيل العزيز: ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾، و﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ فُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ ^(٢).

وقال ابن منظور: «(الْفَرْجُ): الخلل بين الشَّيْئَيْنِ، والجمع فُرُوجٌ» ^(٣).

وقال الراغب: «الفرج والفرجة الشَّقُّ بين الشَّيْئَيْنِ كفرجة الحائط، والفرج ما بين

الرجلين، وكني به عن السوء» ^(٤).

(١) التحرير والتنوير (١١/ ٢٤٤).

(٢) المعجم الوسيط (٢/ ٧١٢).

(٣) لسان العرب (٢/ ٣٤١).

(٤) مفردات ألفاظ القرآن (ص ٦٢٨).

١٧- يقول بعض اعداء الدين ان قوله تعالى: ﴿وَلَيْكَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ يدل على ان مقدار اليوم عند الله ألف سنة، وكذلك قوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنْكَ الشَّعْلَاءُ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾، وقد جاءت آية أخرى تدل على خلاف ذلك وهي قوله تعالى في سورة المعارج: ﴿تَمُوجُ الْمَلْهَكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، ليس في هذا تعارض وتناقض؟

لا تعارض بين هذه الآيات لأنه يمكن الجمع بينها بأكثر من وجه منها:

الوجه الأول: أن هذه الأيام مختلفة ولا تدل على شيء واحد:

فيوم الألف في قوله تعالى: ﴿وَلَيْكَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ هو أحد الأيام الستة التي خلق الله فيها السماوات والأرض.

ويوم الألف في قوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنْكَ الشَّعْلَاءُ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ هو مقدار سير الأمر وعروجه إليه تعالى.

ويوم الخمسين ألفاً في قوله تعالى: ﴿تَمُوجُ الْمَلْهَكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ هو يوم القيامة، وهذا مروي عن ابن عباس.

الوجه الثاني: أن المراد بجميع هذه الأيام هو يوم القيامة، وأن الاختلاف باعتبار حال المؤمن والكافر؛ فالكافر يمر عليه هذا اليوم طويلاً جداً، أما المؤمن فيخفف عنه فلا يشعر بطول هذه المدة، ويمر عليه كأنه لحظات قليلة، ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿فَلِذَلِكَ يَوْمَهُزِي يُزْمَنُ عَسِيرٌ ۝ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ [الذثر: ٩-١٠] (١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يوم يقوم الناس لرب العالمين مقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيهون ذلك على المؤمن كتنلي الشمس للغروب إلى أن تغرب» (٢).

١٨- هل هناك أكثر من خلق؟ ولا كيف لوجه قول الله تعالى: ﴿مُبَارَكٌ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾؟

الجواب:

الخلق له معان في اللغة أصلها:

(١) انظر: دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب (ص ١٠٥).

(٢) رواه أبو يعلى بإسناد صحيح، وابن حبان في صحيحه، وصححه المنذري والألباني في صحيح الترهيب والترغيب (٣٥٨٩).

- التقدير: ومنه قوله تعالى: «وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ» أي تقدرونه وتهيشونه.

ومنه قول زهير يمدح رجلاً:

ولأنت تفري ما خلقت ويعـ
سفن القوم يخلق ثم لا يفري^(١)

- الصنع وإيجاد الشيء وهذا على وجهين:

- معنى خاص وهو إيجاد الشيء على مثال لم يسبق له وإنشائه من العدم وهذا المعنى يختص

بالله ﷻ فقط.

- معنى عام: وهو ما يدل على مجرد الصنع وإيجاد الشيء، وهذا يشترك فيه الخالق

والمخلوق^(٢). وهذا المعنى المقصود في هذه الآية.

فالخلق في الآية بمعنى الصنع أي مجرد الصنع وإيجاد الشيء.

قال مجاهد في تفسير الآية: «يصنعون ويصنع الله، والله خير الصانعين»؛ لأن العرب تسمي

كل صانع خالقاً وهو ما رجحه الطبري^(٣).

١٩- هل الأرض مسطحة غير كروية؟ وكيف لوجه قول الله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدَتْهَا﴾؟

الجواب:

مد الأرض أي بسطها أي جعلها مستوية متسعة.

قال ابن كثير: «وقوله: ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدَتْهَا﴾، أي: وسعناها وفرشناها»^(٤).

وقال الطبري: «وقوله (والأرض مددناها) يقول: والأرض بسطناها»^(٥).

فالامتداد والاتساع والانبساط هو وصف لسطح الأرض لا لشكل جرمها، ولا تعارض

بين الأمرين.

فكون الأرض كروية أو مكعبة لا يمنع أن يكون سطحها تمتدًا منبسطًا، متسعةً مستويًا

(أي لا يغلب عليها المرتفعات والوعورة)، بل إن الجرم الكروي هو أكثر ما يوصف سطحه

(١) انظر: لسان العرب (١٠/ ٨٨)، القاموس المحيط (ص ٧٩٢).

(٢) انظر: النهاية (٢/ ٧٠).

(٣) انظر: تفسير الطبري (١٩/ ١٩).

(٤) تفسير ابن كثير (٣/ ٣٤٣).

(٥) تفسير الطبري (٢٢/ ٣٣٢).

بالانبساط والامتداد؛ لأن سطح المكعب أو متوازي المستطيلات مثلاً ينقسم سطحه لستة أوجه، أما سطح الكرة فهو جزء واحد متصل لا تقطع بينه فواصل.

٢٠- كيف يكون القرآن بلسان عربي مبين وفيه كلام غير عربي مثل: ساحس وإسابق...؟

الجواب:

- القرآن كل جملة وتراكيبه عربية وليس فيه جملة غير عربية، وإنما ما قيل إنه غير عربي هو بعض الألفاظ فقط.

وهذه الألفاظ يمكن تقسيمها إلى قسمين:

١- الأعلام: كإبراهيم وإسماعيل ويعقوب وإسحاق ويوسف... والأعلام في اللغة لا تترجم بل تنقل كما هي.

٢- كلمات اختلف العلماء في أصلها هل هو عربي أم لا؟

فقد ذهب بعض العلماء إلى أن هذه الألفاظ عربية الأصل، وليست أعجمية، وذهب بعضهم إلى أنها غير عربية الأصل، وذهب بعضهم إلى أنها مما اتفقت فيه اللغات.

والحقيقة أن إثبات أصل هذه الألفاظ - هل هو عربي أم غير عربي - يحتاج إلى بحث لغوي شاق وعميق، ومن الصعب جدًا إثبات هل أصلها عربي أم أعجمي؟

ولذلك قال الطبري: «ولم نستكر أن يكون من الكلام ما يتفق فيه ألفاظ جميع أجناس الأمم المختلفة الألسن بمعنى واحد، فكيف بجنسين منها؟ كما وجدنا اتفاق كثير منه فيما قد علمناه من الألسن المختلفة، وذلك كالدرهم والدينار والدواة والقلم والقرطاس، وغير ذلك - مما يتعب إحصاؤه ويمل تعداده، كرهنا إطالة الكتاب بذكره - مما اتفقت فيه الفارسية والعربية باللفظ والمعنى، ولعل ذلك كذلك في سائر الألسن التي نجهل منطقتها ولا نعرف كلامها.

فلو أن قائلًا قال - فيما ذكرنا من الأشياء التي عددنا وأخبرنا اتفاقه في اللفظ والمعنى بالفارسية والعربية، وما أشبه ذلك - مما سكتنا عن ذكره - : ذلك كله فارسي لا عربي، أو ذلك كله عربي لا فارسي، أو قال: بعضه عربي وبعضه فارسي، أو قال: كان مخرج أصله من عند العرب فوق إلى المعجم فنطقوا به، أو قال: كان مخرج أصله من عند الفرس فوق إلى العرب فأعربته - كان مستجهلاً؛ لأن العرب ليست بأولى أن تكون كان مخرج أصل ذلك منها إلى المعجم، ولا المعجم أحق أن تكون كان مخرج أصل ذلك منها إلى العرب، إذ كان استعمال ذلك يلفظ واحد

ومعنى واحد موجوداً في الجنسَيْن.

وإذا كان ذلك موجوداً على ما وصفنا في الجنسَيْن، فليس أحد الجنسَيْن أولى بأن يكون أصل ذلك كان من عنده من الجنس الآخر. والمدعي أن مخرج أصل ذلك إنما كان من أحد الجنسَيْن إلى الآخر، مدع أمر لا يوصل إلى حقيقة صحته إلا بخبر يوجب العلم، ويزيل الشك، ويقطع العذر صحته^(١).

٢١- وقد يقول قائل: لكن بعض علماء المسلمين قالوا أن هذه الألفاظ غير عربية الأصل.

فهل هذا يعني إقرارهم بوجود كلام غير عربي في القرآن؟

والجواب أن العلماء الذين قالوا أن هذه الألفاظ غير عربية الأصل، فإنهم قالوا أن العرب عربوها واستخدموها قبل نزول القرآن وأصبحت عربية بهذه الكيفية، وقد استخدمت في الشعر العربي الجاهلي ولم يتهم أحد الشعراء باللحن باستخدامها، فهم أيضاً لا يقرون بوجود كلام غير عربي في القرآن.

قال ابن عطية: «فحقيقة العبارة عن هذه الألفاظ أنها في الأصل أعجمية لكن استعملتها العرب وعربتها فهي عربية بهذا الوجه». وقد كان للعرب العاربة التي نزل القرآن بلسانها بعض مخالطة لسائر الألسنة بتجارات وبرحلتى قريش وكسفر مسافر بن أبي عمرو إلى الشام وكسفر عمر بن الخطاب وكسفر عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد إلى أرض الحبشة وكسفر الأعشى إلى الحيرة وصحبته لنصاراهما مع كونه حجة في اللغة.

فعلقت العرب بهذا كله ألفاظاً أعجمية غيرت بعضها بالنقص من حروفها وجرت إلى تخفيف ثقل العجمة واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها حتى جرى مجرى العربي الصحيح ووقع بها البيان وعلى هذا الحد نزل بها القرآن^(٢).

ولتقريب الفكرة نقول: إننا في عصرنا الحاضر نستخدم بعض الكلمات ذات أصل غير عربي وتصبح جزءاً من لغتنا ويتكلم بها الجاهل باللغات الأجنبية والعارف بها مثل: التلفاز والبيتزا والجينز ونحو ذلك.

(١) تفسير الطبري: (١/١٥).

(٢) انظر: مقدمة تفسير ابن عطية.

فلو قلت مثلاً: تناولت البيتزا في إقطاري اليوم، فأنت لم تتحدث بغير اللغة العربية، رغم أن كلمة (بيتزا) ليست عربية الأصل، ولكن العرب عرفوها واستخدموها، وليس لها نظير في لغتهم، ولذلك صارت كالألفاظ العربية.

٢٢- كيف يأتي في القرآن ﴿وَمِنْكُمْ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾. وما السماء

إلا فضاء لا وتلاه؟

الجواب:

قولكم: ما السماء إلا فضاء لا متناه معلومة خطأ بغير سند علمي وإنما هو مجرد علم المتكلم فلا يلزمنا به.

فالسما بناء متين كما قال الله تعالى: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ [النبا: ١٢].

وقال سبحانه: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ [ق: ٦].

٢٣- لها إن قيل: كيف تسقط السماء بحجوها الضخم الكبير على الأرض التي لا يحكر حجوها

بالنسبة للسماء؟

قالرد: أنه لا يلزم من قوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ أن تسقط السماء كلها على الأرض، ولكن قد تسقط أجزاء منها أو من محتوياتها، ولذلك جاء على موقع ناسا (وكالة الفضاء الأمريكية) مقال بعنوان: «السماء تسقط» ذكر فيه أن حوالي طن متري يسقط يومياً على سطح القمر من النيازك الحجارة وأن السماء مليئة بهذه النيازك التي يمكن أن تصطدم بالأرض وتفتتها تماماً.

وأحب أن أنقل كلاماً للأستاذ عبد الدائم الكحيل في رد هذا الافتراء حيث قال: «الحقيقة أنني لم أعرف كيف أرد هذه الشبهة أو هذا الادعاء، حتى قرأت مقالة على موقع وكالة الفضاء الأمريكية ناسا عنوانه:

السماء تسقط! The Sky is Falling

وتعجبت كيف لعلماء أضخم وكالة فضاء أن يستخدموا مثل هذا التعبير، وكيف يمكن للسماء أن تقع على القمر؟

يقول Bill Cooke من وكالة ناسا: في كل يوم هناك بحدود طن متري من النيازك على سطح القمر، وتتضمن النيازك كل الأشكال اعتباراً من القطع الكبيرة وحتى جزيئات الغبار،

وتضرب سطح القمر بسرعة تتجاوز مئات الآلاف من الكيلومترات في الساعة. لقد كان رواد رحلة أبولو عام ١٩٦٩ مخطوطين بسبب عدم تعرضهم لهذه القذائف القاتلة، ويقول العلماء: إن سكان الأرض لا يحسون بهذه الحجارة بسبب وجود غلاف جوي قوي للأرض يحفظ الأرض من مثل هذه النيازك.

إن الذي يراقب سطح القمر أو يعيش عليه يحس وكأن السماء تقع عليه كل يوم، هذا ما أحس به رواد الفضاء عندما كانوا على سطح القمر!

ولذلك فإن الله تبارك وتعالى حدثنا عن نعمة عظيمة جداً لا نحس بها، ولم يكن لأحد علم بها عندما أخبرنا عن هذا الأمر بقوله: ﴿وَنُفِثَ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا طَرَفًا﴾، إنه ليس تصوراً بدائياً كما يدعون، بل هو حقيقة علمية يحس بها من عاش على سطح القمر! ومن هنا نستطيع القول: إن القرآن يصف لنا نعم الله في عصر لم يكن أحد يشعر بهذه النعم أو يدرك أهميتها، ويؤكد العلماء أن النيازك الضخمة والتي تسبح في الفضاء بل وتدور داخل المجموعة الشمسية بكثافة، من الممكن أن تضرب الأرض في أي لحظة، وهناك أفلام الخيال العلمي التي يصورون فيها الأرض وهي تقذف بنيزك عملاق.

ولذلك فإن النبي الأعظم ﷺ أنذر الكفار بحجارة تسقط عليهم من السماء فسخر واقعهم، حدث هذا قبل ألف وأربعمائة سنة، واليوم يكرر الملحدون الكلام ذاته، فيقولون إن محمداً يستغل جهل الناس ويهددهم بحجارة تسقط من السماء، ونقول: أليس علماء القرن الحادي والعشرين يكررون ما قاله نبينا ﷺ عندما يؤكدون أن النيازك (وهي قطع من الحجارة تسبح في الفضاء) من الممكن أن تصطدم بالأرض، بل وتقضي الأرض بشكل كامل؟^(١)

٢٤- كيف يقول القرآن أن الشمس تغرب في عين حمة وهذا يخالف الحقائق العلمية؟

الجواب:

أولاً: هل جاء في القرآن أن الشمس تغرب في عين حمة؟ أم الذي جاء هو أن ذا القرنين وجدها تغرب في عين حمة؟

(١) موقع عبد الدائم الكحيل للإعجاز العلمي في القرآن والسنة، وهذا رابط المقال على الموقع :

<http://www.kaheelv.com/modules.php?name=News&file=article&sid=٨٨٩>.

إن نص الآية: ﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ أي أن ذا القرنين هو الذي وجدها كذلك أي بدت له الشمس برؤيته وعينه وكأنها تغرب في عين حمئة.
ثانياً: إن المعنى الواضح لهذه الآية أن ذا القرنين شاهد الشمس وكأنها تغرب في العين الحمئة فيما يراه هو لا في الحقيقة.

ولتقريب هذا المعنى نقول: إن كنت متجهاً غرباً في وقت الغروب وأمامك جبل فإنك سوف تجد الشمس تغرب خلف هذا الجبل، وبالطبع لن يفهم أحد من ذلك أن الشمس تختبئ حقيقة خلف الجبل وإنما يكون ذلك في رأي العين، وإن كان الذي أمامك بحيرة فستجد الشمس تغرب في البحيرة، وكثيراً ما يرسم الفنانون مشهد الغروب ويصورون الشمس وكأنها تسقط داخل البحر، وكذلك يصف الأدباء والشعراء منظر الغروب بعبارات مثل: تدخل الشمس في البحر، تغرق الشمس.. تسقط الشمس.. تهبط الشمس في البحر رويداً رويداً.. تختفي الشمس في البحر، تلتقي الشمس بالبحر.. حتى يصوروا ما تراه أعينهم وتشاهده أبصارهم.
فإذا جاء أحد فقال: إن هؤلاء الأدباء والشعراء يخالفون الحقائق العلمية فلن يحكم عليه إلا بأنه سقيم الفهم سفيه الحلم.

قال ابن كثير: «وقوله: ﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ أي رأى الشمس في منظره تغرب في البحر المحيط، وهذا شأن كل من انتهى إلى ساحله يراها كأنها تغرب فيه..»^(١)
ونقل الإمام القرطبي عن القفال قوله: «المراد أنه انتهى إلى آخر العمارة من جهة المغرب ومن جهة المشرق فوجدها في رأي العين تغرب في عين حمئة كما أنا نشاهدها في الأرض الملساء كأنها تدخل في الأرض ولهذا قال: «وجدتها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً» ولم يرد أنها تطلع عليهم بأن ثاسهم وتلاصقهم بل أراد أنهم أول من تطلع عليهم..»^(٢)
وقال البيضاوي: «ولعله بلغ ساحل المحيط فرآها كذلك إذ لم يكن في مطمح بصره غير الماء ولذلك قال: «وجدتها تغرب» ولم يقل كانت تغرب»^(٣).

(١) تفسير ابن كثير (٣/ ١٣٨).

(٢) تفسير القرطبي (١١/ ٤٨).

(٣) تفسير البيضاوي (٢/ ٦١٦).

٢٥- هل يقتبس القرآن من شعر امرئ القيس؟ وهل يدل ذلك على أن القرآن ليس وحياً من

الله؟ فقد روي من شعر امرئ القيس أنه قال:

يتمنى الممرء في الصيف الشتاء
حتى إذا جاء الشتاء أنكره
فهو لا يرضى بحال واحد
قتل الإنسان ما أكفره
وقال:

اقتربت الساعة وانشق القمر
من غزال صناد قلبي ونفصر
وقال:

إذا زلزلت الأرض زلزالها
وأخرجت الأرض أثقالها
تقوم الأنعام على رسلها
ليوم الحساب ترى حالها
الجواب:

أولاً: هذه الأبيات لا توجد في ديوان امرئ القيس على اختلاف رواياته ونسخه وطبعاته.
ثانياً: ليس لهذه الأبيات - أو حتى جزء منها - وجود في كتب اللغة والشعر والبلاغة المتقدمة المعتبرة في توثيق الشعر والأدب.
ثالثاً: شعر امرئ القيس خاصة وجد عناية كبيرة في جمعه وتحقيقه ولم يذكر أحد المتخصصين في جمعه هذه الأبيات.

رابعاً: لم يذكرها أي من الباحثين المعاصرين المحققين لا على أنها من شعره ولا أنها منحولة عليه.
فقد كان بعض رواة الشعر ينحلون أبياتاً على قدماء الشعراء المشهورين - أي يقومون بتأليفها ونسبتها زوراً إليهم - كما قال حماد الراوية: ما من شاعر إلا زدت في شعره أبياتاً^(١).

ورغم ذلك لم يذكر أحد أن هذه الأبيات منحولة مكذوبة على امرئ القيس.
خامساً: ذكرت هذه الأبيات في كتاب فيض القدير للمناوي (المتوفى سنة ١٠٢٩)، وهو ليس كتاب شعر بل هو في شرح الجامع الكبير، فهو من شروح الأحاديث، ولا يعتد به في توثيق الشعر لا سيما أن مؤلفه متأخر.

(١) القعد الفريد، لابن عبد ربه (ص ٨٢١).

سادساً: هناك أكثر من شاعر يحمل اسم امرئ القيس، بعضهم جاهلي وبعضهم إسلامي، ومنهم:

١- امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي (الجاهلي) أشهرهم.

٢- امرؤ القيس بن جبلة السكوني (جاهلي).

٣- امرؤ القيس بن حمام بن مالك بن عبيدة (جاهلي).

٤- امرؤ القيس بن عابس بن المنذر (إسلامي).

فأي امرئ القيس الذي قال هذه الأبيات؟

ربما قالها امرئ القيس المسلم، واستلهم هذه المعاني من القرآن.

سابعاً: المطلع على شعر العرب في الجاهلية، وعلى شعر امرئ القيس خاصة، يجزم أن هذا الشعر لا

يمكن أن يصدر عنه، فالفرق في قوة الأسلوب وحسن الصياغة كبير لا يخفى على أي دارس.

ثامناً: كفار قريش كانوا أعلم الناس بشعر العرب، خصوصاً كبار الشعراء مثل شعراء المعلقات

كامرئ القيس، فهل لو اقتبس الرسول الكريم بيتاً واحداً من شعره كان ذلك سيخفى عليهم؟ وهل

كانوا سيسكتون على ذلك والقرآن يتحدثهم أن يأتوا بمثله وهم يعانون مرارة العجز؟

لا شك أن ذلك لو حدث لكان كفار قريش أسرع من يشنع على النبي ويفضح خبر ذلك

الاعتباس المزعوم.

٢٦- قال الله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلاً فَأَلَّوْا بِمَرْيَمَ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيحاً﴾ (٢٧) يَتَأَخَتِ

هَنُورُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَيْتاً

الافتراء: كيف يذكر القرآن أن مريم هي أخت هارون النبي (وهو أخو سيدنا موسى) عليها

السلام، رغم ما بينهما من إيمان طويل؟

الجواب:

أولاً: ما جاء في القرآن هو: «يا أخت هارون» ولم يقل هارون النبي ولا هارون أخو موسى.

ثانياً: ليس المقصود في الآية هارون النبي، بل رجلاً سمي بهارون على اسم النبي، ومن

المألوف أن يسمى الناس بأسماء أنبيائهم.

وهذا ما رده النبي المعصوم ﷺ على تلك القرية، فعن المغيرة بن شعبه قال: لما قدمت نجران

سألوني فقالوا: إنكم تقرأون يا أخت هارون، وموسى قبل عيسى بكذا وكذا، فلما قدمت على رسول

الله ﷺ سأله عن ذلك فقال: «إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم»^(١).

ثالثاً: لا يشترط في الأخوة أن تكون أخوة نسبية، فهناك أخوة في الدين، كما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَتِمُّوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾، وأخوة القوم كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَأَلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْتَوِيضُ عَنِ اللَّهِ مَا لَكُم مِّنَ اللَّهِ غَيْرُهُ﴾، وكقولك: يا أخا العرب، وهناك الأخوة بمعنى المشابهة كقولك: هو أخوه في الذكاء أو الصلاح.

٢٧- الافتراء: كيف جاء في القرآن: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]، فهل

الرسول رحمة للكفار؟

الجواب:

نعم الرسول ﷺ أرسل بها هو سبب لسعادة الدنيا والآخرة إلا أن الكافر به هو الذي فوت على نفسه فرصة الانتفاع بذلك.

كما لو قلنا الماء نافع لكل الناس، فلو امتنع إنسان عن شرب الماء، فهذا لا يمنع أن الماء نافع له^(١).

٢٨- الافتراء: ها وعلى قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾، وقوله تعالى: ﴿غَفُورًا

رَحِيمًا﴾، فهل هو التثنية ليس كذلك؟

الجواب:

الفعل (كان) في اللغة يأتي لمعان متعددة، والأصل أنها تقيده ثبوت الفعل في الماضي وأما الاستمرار أو الانقطاع فلا يثبت إلا بقريضة، و(كان) في مثل هذه الآية تعني اتصال الزمان بغير انقطاع، لأن صفات الله ثابتة منذ الأزل لا تتغير^(٢).

٢٩- هل فعلاً أن القرآن لم يكن ملقطاً ولا مشكلاً؟ فما أدراك أن قراءتكم صحيحة؟

القرآن حفظ أصلاً بالنقل مشافهة بالتواتر وهو الأصل في الحفظ وهناك أشياء محفوظة ولا تضبط بالكتابة ولا بالنقط والتشكيل ولم يضبطها إلا النقل إلا عن طريق التلقي بالمشافهة.

فمثلاً: هل يمكن كتابة القلقلة، والإخفاء، والإمالة، والغنة؟ بالطبع لا.

ورغم ذلك فالقلقلة، والإخفاء، والإمالة، والغنة وكل الأصوات والمخارج منقولة بالتواتر جيلاً عن جيل.

(١) روح المعاني (١٠/ ١٥٥).

(٢) المعجم الوسيط (٢/ ٨٤١)، لسان العرب (١٣/ ٣٦٦).

إن دقة النقل لم تتوقف فقط على دقة نقل الحروف والحركات والسكنات، بل حتى مخرج الحرف وطريقة النطق به وكل أثر صوتي والمدود وقدرها كل ذلك منقول بدقة نقلاً قطعي الثبوت. بل حتى ما ليس له أثر في النطق منقول أيضاً، كالإشمام وهو كما يعرفه علماء التجويد والقراءة: ضم الشفتين كمن يريد النطق بضممة من غير أن يظهر لذلك أثر في النطق، ووقع الإشمام في «تَأْمَنَّا» من قوله تعالى: ﴿مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ [يوسف: ١١]، تضم الشفتان عند النطق بالنون المشددة للإشارة إلى ضمة النون الأولى المدغمة في النون الثانية، إذ «تَأْمَنَّا» في الأصل «تَأْمَنَّا».

فانظر إلى الدقة العجيبة في نقل كل صغيرة وكبيرة، التي لا يسعنا أمامها إلا أن نقول سبحان القائل: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَكَاظِمُونَ﴾.

٣٠- لوإذا يعبر عن الله بصيغة الجمع في مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾؟

هذه الضمائر يوتي بها في اللغة للتعبير عن الأكثر من الواحد، ويعبر بها كذلك عن الواحد لإرادة التعظيم وهو المقصود في التحدث عن الله فهو ضمير للتعظيم لا الجمع^(١).

٣١- جاء في بعض النسخ أن سورة الطالب كانت تعدل سورة البقرة، ما من ضمت بقية السورة؟

هذه الروايات ضعفها كثير من أهل العلم^(٢)، ولكن على فرض صحة هذه الرواية فإن بقية السورة قد نسخت حكماً وتلاوة، ونسخ بعضها تلاوة فقط كآية الرجم، وبهذا وجه العلماء هذه الرواية، فقد أوردها السيوطي - مثلاً - في الإتيان في أمثلة ما نسخ تلاوته^(٣).

وقال القرطبي: «عن عائشة قالت: كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد رسول الله ﷺ مائتي آية، فلما كتب المصحف لم يقدر منها إلا ما هي الآن، قال أبو بكر: فمعنى هذا من قول أم المؤمنين عائشة أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب ما يزيد على ما عندنا، قلت: هذا وجه من وجوه النسخ...» ثم قال: «...وروى زر قال: قال لي أبي بن كعب: كم تعدون سورة الأحزاب؟ قلت ثلاثاً وسبعين آية، قال: فوالذي يحلف به أبي ابن كعب إن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول، ولقد قرأنا منها آية الرجم: الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالاً من الله والله عزيز حكيم.

(١) المعجم الوسيط (٢/ ٩٤٧).

(٢) انظر: كشف الخفاء (٢/ ٥٦٥).

(٣) الإتيان (٢/ ٣٣٢).

أراد أبي أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن»^(١).

وقال الطاهر بن عاشور تعليقاً على هذين الخبرين: «وكلام الخبرين ضعيف السند، ومحمل الخبر الأول عند أهل العلم أن أبيًا حدث عن سورة الأحزاب قبل أن ينسخ منها ما نسخ، فمنه ما نسخت تلاوته وحكمه، ومنه ما نسخت تلاوته خاصة مثل آية الرجم... وأما الخبر عن عائشة فهو أضعف سندًا وأقرب تأويلًا، فإن صح عنها ولا إخاله فقد تحدثت عن شيء نسخ من القرآن كان في سورة الأحزاب.

وليس بعد إجماع أصحاب رسول الله ﷺ على مصحف عثمان مطلب لطالب، ولم يكن تعويلهم في مقدار القرآن وسوره إلا على حفظ الحفاظ. وقد افتقد زيد ابن ثابت آية من سورة الأحزاب لم يجدها فيما دفع إليه من صحف القرآن فلم يزل يسأل عنها حتى وجدها مع خزيمة بن ثابت الأنصاري وقد كان يسمع رسول الله يقرؤها فلما وجدها مع خزيمة لم يشك في لفظها الذي كان عرفه...»

وبعد فخير أبي بن كعب خبر غريب لم يؤثر عن أحد من أصحاب رسول الله فنوقن بأنه دخله وهم من بعض رواته، وهو أيضًا خبر آحاد لا ينتقض به إجماع الأمة على المقدار الموجود من هذه السورة متواترًا»^(٢).

وخلاصة القول أن الراجح في هذه الروايات أنها غير صحيحة، وبفرض صحتها فما ذهب من السورة لم يضع وإنما نسخ، والذي نسخه هو الله ﷻ، وقد انعقد إجماع الأمة على المقدار الموجود من هذه السورة متواترًا ومكتوبًا في المصاحف.

٣٢ أما إن قيل: كيف ينسخ هذا القدر الكبير من السورة والذي قد يتجاوز نصفها؟

فالرد: إن كان حجم ما نسخ كبيرًا فلا إشكال في ذلك طالما قررنا صحة النسخ، فالله سبحانه ينسخ ما يشاء ويثبت ما يشاء والأمر له من قبل ومن بعد»^(٣).

٣٣ كيف يقول الله تعالى: ﴿إِنَّكَ تَبْدَأُ وَإِنَّكَ تَنْتَهِي﴾ [الفاتحة: ٥]، وهل يفهم من ذلك أنه سبحانه وتعالى يعبد أو يستعين بأحد؟

الجواب:

هذه الآية جاءت في سورة الفاتحة على لسان عباد الله المؤمنين لتعلمهم كيف يذكرون الله

(١) تفسير القرطبي (١٤/١١٣).

(٢) التحرير والتنوير (١٠/٢٤٦).

(٣) لمزيد من التفصيل في موضوع النسخ راجع الجزء الخاص بالنسخ في هذا الكتاب.

ويدعونه ويعبدونه، فالله سبحانه هو المعبود بحق وهو المستعان سبحانه.

أما إن قيل: كيف تكون هذه العبارة على لسان المؤمنين وما قبلها ليس كذلك؟

فالجواب أن هذا يسمى في البلاغة أسلوب التفات، وهو: أن يغير المتكلم طريقة كلامه إلى أخرى، مثلاً: من الغائب إلى المخاطب أو المتكلم، أو من المتكلم إلى الغائب أو المخاطب، أو من المخاطب إلى الغائب أو المتكلم.

وبدأية السورة هي تعبير بالاسم الظاهر وهو اسم الجلالة وصفاته (وهو يعد من قبيل الغائب)، ثم عدل عنه إلى الخطاب «إياك...»، فهذا يعد التفاتاً من الغائب إلى المخاطب. والالتفات فيه فوائد بلاغية عدة، منها: تجديد نشاط السامع، أو التبيه على معنى خاص، أو الانتقال من حال إلى حال^(١).

٣٤ كيف تستعبد مريم من الرجل إذا كان تقياً؟ وقد جاء ذلك في قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعُوذُ

بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ [مريم: ١٨].

الجواب:

الجواب على ذلك من وجوه منها:

- ١- أن مريم أرادت وعظه فأخبرته أنها جعلت الله ملجأ لها تحتمي به، وقالت له: لقد جعلت الله ملجأ لي أحتمي به إن كنت تقياً (تقي الله) فامنع نفسك من أي شر إن كنت تخفيه في نفسك.
- ٢- أن كلمة (تقياً): صيغة على وزن فاعل فتكون بمعنى اسم الفاعل أي: مُتَّقٍ، أو بمعنى المفعول أي مُتَّقَى منه، وهي هنا بمعنى اسم المفعول.

فيكون المعنى: إني أعوذ بالله منك إن كنت ممن يُتَّقَى منه (أي يخاف شربه وأذاه)^(٢).

٣٥ كيف يعصي إبليس وهو من الملائكة؟ والدايل هو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ

أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [طه: ١١٦].

الجواب:

إبليس ليس ملكاً وإنما هو من الجن، والدليل قوله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ

رَبِّهِ﴾ [الكهف: ٥٠].

(١) التحرير والتشوير (١/ ١٧٩)، مفتاح العلوم في البلاغة للسكاكي (ص ١٣٣).

(٢) التحرير والتشوير (٨/ ٨١)، وروح المعاني (١٦/ ١١١).

حول القرآن والسنة

والاستثناء في الآية منقطع أي أن المستثنى (وهو إبليس) ليس من جنس المستثنى منه (وهو الملائكة)، كما تقول: ما ركب من الخيل إلا حمارًا.
جاء في الألفية:

ما استثنى «إلا» ينصب ويعد نفسي أو كنفي انتخب

إتباع ما اتصل، وانصب ما انقطع وعن تميم فيه إبدال وقع

قال ابن عقيل: «وإن كان الاستثناء منقطعًا تعين النصب عند جمهور العرب فتقول: ما قام القوم إلا حمارًا»^(١).

٣٦ في قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الْوُثُودُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٧]، لماذا جاءت (يخرج منها)، والؤلؤ والمرجان يخرجان من البحر الهالك فقط؟

الجواب:

أن (من) هنا للسببية، أي: يخرج بسبب مجموعها، كما تقول: (الولد يخرج من الذكر والأنثى) أي بسببها، ومن المعلوم أن من أجود اللؤلؤ ما كان عند مصب الفرات عند الخليج، فهو يخرج بسبب الماء العذب والمالح.

وكذلك فإنه لو خرج من أحدهما فقد خرج منها (من مجموعها) كقوله تعالى: ﴿الْقُرْآنُ كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۝١٥ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِي تُوْرٍ ۝١٦﴾ [نوح: ١٥-١٦].
والقمر في السماء الدنيا فقط.

وكما تقول: خرجت من أفريقيا إلى أوروبا، وأنت خرجت من موضع في أفريقيا).

كما أن هناك أنهارًا ذات ماء عذب موجودة في الهند والصين وروسيا يخرج منها اللؤلؤ والمرجان، فهي لا تخرج من الماء المالح فقط.

٣٧ في قوله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ السَّمِيعُ ۝١٣٣﴾ [البقرة: ١٣٣]. كيف قالوا بذلك وفيهم إسماعيل؟ فهل إسماعيل أبو يعقوب؟

الجواب:

هذا إطلاق من جهة التغليب ولأن العم بمنزلة الأب، وقدم إسماعيل لأنه الأكبر،

(١) الألفية بشرح ابن عقيل (١/ ٥٤٤).

والعرب تسمى العم أبا، والخالة أم^(١).

وقال رسول الله ﷺ: «عم الرجل صنو أبيه»^(٢) أي نظير ومثيل أبيه، (والصنو هو الفسيلة المتفرعة مع غيرها من أصل الشجرة).

٣٨- كيف يأمر الله الملائكة بالسجود لنعم؟ هل يأمر الله الملائكة أن تعبد غيره؟

الجواب:

الله له أن يأمر خلقه بما شاء، والله لم يأمرهم بعبادة آدم بل بالسجود له، والسجود نوعان:

١- سجود عبادة لا يكون إلا لله.

٢- سجود تعظيم وتحية كان مشروعاً قبل الإسلام ثم نهى عنه في الإسلام، كسجود الملائكة لآدم، وكسجود إخوة يوسف له تعظيماً واحتراماً كما في قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ [يوسف: ١٠٠].

وأما الدليل على عدم جواز السجود لغير الله فحديث: «لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»^(٣).

٣٩- كيف يخاطبنا الله بها لا وعلى له وهي الحروف المقطعة في أوائل بعض السور؟

الجواب:

الحروف المقطعة لها دلالة ولم تأت عبثاً فهي - على الراجح من أقوال العلماء - إشارة إلى حروف الهجاء أعلم الله بها العرب حين تحداهم بالقرآن أنه مؤتلف من هذه الحروف، التي منها بناء كلامهم ليكون إظهار عجزهم أكبر^(٤).

ولتقريب المعنى نضرب مثلاً تقريباً، والله المثل الأعلى:

لو تحدّيت أهل صناعة معينة أن يصنعوا مثل صناعتك فعجزوا، فقدمت لهم المواد التي صنعت منها ما صنعت وقلت لهم: أنتم أهل الصناعة وأبرع الناس فيها وهذه هي المواد والأدوات التي استخدمتها في صناعتي، كان ذلك أبلغ في إقامة الحجة عليهم وإظهار عجزهم وضعفهم وعدم قدرتهم على الإتيان بمثل ما صنعت.

(١) الكشف للزمخشري (ص ٩٨).

(٢) أخرجه مسلم (١٦٣٤).

(٣) أخرجه الترمذي (١٠٧٩)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٥٢٣٩).

(٤) تفسير القرطبي (١/ ١٥٥)، وقد ذكر القرطبي أقوالاً عدة في الحروف المقطعة.

٤٠ - لماذا يعبد المسلمون الحجر الأسود؟

المسلمون لا يعبدون إلا الله، ومن يعبد أي حجر فهو مشرك كافر بإجماع الأمة كلها، وأما تقبيل المسلمين للحجر الأسود فهو عبادة لله لا للحجر، لأن المسلمين لم يقبلوا الحجر الأسود إلا امتثالاً لأمر الله واتباعاً لسنة النبي ﷺ.

فقد روي في الصحيحين عن عمر رضي الله عنه أنه جاء إلى الحجر الأسود فقبله فقال: «إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت النبي ﷺ يقبلك ما قبلتك»^(١). فهذا التقبيل في حقيقته توحيد لله وامتثال واتباع لشرعه.

ثم دعونا نتساءل: هل تقبيل أي شيء يعتبر عبادة له؟ بالطبع لا، بل لا بد مع التقبيل من اعتقاد أن هذا الشيء يضر وينفع، أو نية التقرب لهذا الشيء أو عبادته، أما مجرد التقبيل فليس عبادة، فالرجل يقبل يد أبيه وأمه مثلاً ولا يقال إن هذا شرك، كما يقبل زوجته وأولاده ولا يكون بذلك مشركاً، والمسلمون لا يعتقدون أن الحجر الأسود يضر أو ينفع ويعلمون أنه مجرد حجر ولا يقبلونه إلا بنية الامتثال لأمر الله، وتعظيماً لله لا تعظيماً للحجر، كما أن الذي يضع جبهته على الأرض في السجود يعظم الله بذلك، ولا يقصد تعظيم الأرض التي يضع جبهته عليها.



(١) البخاري (١٤٩٤)، ومسلم (٢٢٢٨).

الْحِثَانَةُ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف خلق الله أجمعين، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين... وبعد،

فها نحن قد عرضنا لافتراءات الكاذبين فظهر تهافتها، ورددنا على ادعاءاتهم رغم تفاهتها، فلم تصمد لهم فرية تحت مطارق الدلائل والبيّنات، ولم يثبت لهم ادعاء أمام قذائف الحق الدامغات، فتم فضحهم، وسقطت ورقة التوت كاشفة عن عوار جهلهم وسوءة غشهم وكذبهم، فالحق أبلغ والباطل لجلج، وتبّا لمن اتخذ الكذب ديناً، والإفك ديدناً، ومن يغالب الله يغلب.

فأبشروا يا من عاديتم خير الوري بحرب من رب العالمين، وويلات تلقونها في دركات الجحيم، فأنقذوا أنفسكم وتوبوا إلى الله فقد علمتم أنكم كاذبون، ولا يجرمنكم العناد والكبر على الاستمرار في غيكم وضلالكم.

يا من ترفعون عقيرتكم تطاولاً على تلك الشريعة الغراء وانتقاصاً لصاحبها ومعلمها قد علمتم أنكم جاوزتم حدود الإنصاف، وأبعدتم النجعة في مراتع الأكاذيب والجهالات، ومراعى الجور والفضلالات، ساقكم إليها حادي الهوى المتبع، والشهوة المطاعة، قد أعمى الطمع أبصاركم وطمست رغبات الدنيا بصائركم، فاسألوا أنفسكم أي منقلب تنقلبون، وإلى أي مصير تصيرون؟

فإن أبيتם إلا العناد والاستكبار فنحن أتباع خير الأنام نعلن التحدي للكافرين كافة، ولأعداء دين الإسلام قاطبة، عربهم وعجمهم، إنسهم وجنهم، علمائهم قبل عوامهم، أن يأتوا بمنقصة واحدة في الإسلام العظيم، أو يشبّثوا عيباً واحداً في هذه الشريعة الكاملة، أو أن يأتوا بافتراء واحد لا جواب له أو ادعاء قريد لا رد عليه.

وهذا التحدي قائم إلى قيام الساعة، فاجمعوا قواتكم واعقدوا مؤتمراتكم وهاتوا كل ما عندكم، واعلموا أيها الأقزام: أن تحريك الجبال الشم أهون كثيراً من إثبات منقصة في دين الله، وأن إطفاء الشمس أيسر كثيراً من حجب نور الله عن خلق الله، ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله محمد سيد المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

الفهرس

- ٥ المقدمة
- ٨ بين يدي الكتاب

الفصل الأول : تساؤلات واقتراءات حول كتب التفسير

- ١١ هل كل ما يرد في كتب التفسير حجة ؟
- ١١ ما هي الإسرائيليات ؟
- ١١ كيف جاءت الإسرائيليات إلى كتب التفسير ؟
- ١١ حكم رواية الإسرائيليات .
- ١٢ أمثلة ما جاء في كتب التفسير من إسرائيلييات .
- ١٤ المقصود بالموضوعات والروايات الضعيفة في التفسير .
- ١٤ أمثلة الروايات الضعيفة في كتب التفسير .
- ١٦ لماذا يورد كبار علماء المسلمين روايات ضعيفة في كتب التفسير ؟
- ١٧ ما مدى اعتبار أقوال المفسرين ؟ وهل هي حجة ؟
- ١٨ أمثلة الأخطاء في كتب التفسير .

الفصل الثاني : تساؤلات واقتراءات حول النسخ في القرآن

- ٢٣ ما معنى النسخ ؟
- ٢٣ في أي شيء يقع النسخ ؟
- ٢٤ ما الدليل على وقوع النسخ في القرآن ؟
- ٢٤ ما سبب نزول قول الله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾ ؟
- ٢٥ تفسير قول الله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾ ؟
- ٢٥ هل تتفاضل آيات الله ؟
- ٢٧ هل ينسى رسول الله ﷺ ؟ وهل يقدح ذلك في حفظ الدين ؟
- ٢٨ هل يلزم من وجود النسخ إثبات البقاء على الله تعالى ؟
- ٢٨ كيف بشرع الله حكماً وهو يعلم أنه سينسخه ؟
- ٢٩ هل النسخ يدل على التناقض ؟
- ٣٠ أنواع النسخ في القرآن .
- ٣٢ أمثلة وقوع النسخ في القرآن .
- ٣٣ كيف يعرف النسخ ؟ وما الوسائل الصحيحة في إثبات النسخ ؟
- ٣٥ هل يتعارض النسخ مع قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنَّ مِنْ جِذْقِ غَرَابٍ لَرَأَوْهُ اسْتَوْتَنَقَصَ بِهَا ﴾ ؟
- ٣٥ هل يعتبر النسخ تبديلاً للكلام الله ؟
- ٣٦ هل وجود النسخ في القرآن يشكل أي منقصة يشع بها على الإسلام ؟

الفصل الثالث: الافتراءات حول الأخطاء النحوية المزعومة في القرآن الكريم

- ٤١ - هل يمكن أن يكون في القرآن أخطاء لغوية نحوية ؟
- ٤٥ - هل هناك خطأ لغوي في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرِينَ﴾ ؟
- ٥٢ - هل هناك خطأ لغوي في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالشَّيْكُونَ...﴾ ؟
- ٥٥ - هل هناك خطأ لغوي في قوله تعالى: ﴿لَا تَتَالِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ ؟
- ٥٧ - هل هناك خطأ لغوي في قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ الْعَاقِلَةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ ؟
- ٦١ - هل هناك خطأ لغوي في قوله تعالى: ﴿وَالصَّادِقِينَ فِي الْأَسَاءِ﴾ ؟
- ٦٥ - في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ لماذا وصفت الرحمة بالذكر ؟
- ٦٦ - لماذا جاء تمييز انتهى عشرة جمعا مذكرا في قوله تعالى: ﴿وَقَطَعْنَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَفِيسًا﴾ ؟
- ٦٦ - في قوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَتَمَانِ أَخَصَمُوا فِي رَيْبِهِمَا﴾ لماذا جاءت (اختصموا) بصيغة الجمع ؟
- ٦٧ - في قوله تعالى: ﴿وَرُحْمُكُمْ كَالَّذِي حَكَا شَوْأُ﴾ لماذا لم تات: (كالذين خاضوا) ؟
- ٦٧ - لماذا جازمت (أكن) في قوله تعالى: ﴿فَأَمْسَدَكَ وَأَكْن مِن الصَّالِحِينَ﴾ ؟
- ٦٨ - لماذا جاء الضمير للمجمع في قوله تعالى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَزَكَّاهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصَرُونَ﴾ ؟
- ٦٩ - كيف تكون كلمة (ضراء) منصوبة في قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِن بَدِيدِ ضَرَاءَ مَسْتَه﴾ ؟
- ٦٩ - لماذا وصفت (أيام) بالقرء الذي يدل على الكثرة في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنَنصَبَنَّكَ لَكَاظِلًا فَنُكَفِّرُكَ﴾ ؟
- ٧٠ - لماذا جمعت سيناء في قوله تعالى: ﴿وَطُورٍ مَّيِّتِينَ﴾ ؟
- ٧٠ - لماذا جاءت إلياسين بالجمع في قوله تعالى: ﴿سَلَّمْتُ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ﴾ ؟
- ٧١ - في قوله تعالى: ﴿أَيُّسَ الْإِسْرَافُ قَوْلُوا أَوْجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْإِسْرَافَ مِمَّا عَصَىٰ بِاللَّهِ﴾ هل البر هو الإتيان أم اللؤم ؟
- ٧١ - لماذا جاء الفعل (كان) مضارعاً في قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ؟
- ٧١ - ابن جواب لما في قوله تعالى: ﴿قُلْنَا ذَهَبُوا بِهٖمْ وَاجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجَبِّ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْنَا تِلْكَ الشَّعْرَ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ؟
- ٧٢ - لماذا جاءت (قَوَارِيرًا) بالتنوين في قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ كُلُّ نَفْسٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ تُقَادَ قَوْلًا لِّرَبِّهَا﴾ ؟
- ٧٢ - لماذا جاءت سلاسل منونة في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَغْنَيْنَاكَ الْكَافِرِينَ سَلَسِلًا وَأَغْلَلًا وَصَوِيرًا﴾ ؟
- ٧٣ - لماذا جاء الفعل بصيغة الجمع في قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ؟
- ٧٣ - لماذا جاء الضمير (بهم) للغائب في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتَ فِي فَكٍّ مِّنْ عَمَلٍ﴾ ؟
- ٧٣ - لماذا لم يشتر الضمير العائد على الاثنين في قوله تعالى: ﴿وَرَأَاهُ وَرَسُولُهُ أَنَّىٰ أَنْ يُرْشَدَ﴾ ؟
- ٧٥ - لماذا جمعت كلمة قلب في قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ ؟
- ٧٥ - لماذا وصف (الطفل) بالجمع في قوله تعالى: ﴿أَوِ الْيَتَامَىٰ الَّذِينَ لَمْ يَرْبُوا عَلَىٰ عَدْوَاتِ الْإِسْلَامِ﴾ ؟
- ٧٦ - هل كلمة (كاملة) زائدة في قوله تعالى: ﴿وَبِئَاضَةِ كَامِلَةٍ﴾ ؟
- ٧٦ - هل الصحيح أن تكون (عشر كاملة) بدلاً من (عشرة كاملة) ؟
- ٧٦ - لماذا جاء الفعل (أشهد) بصيغة المجرى، رغم أن المتكلم جمع في قوله تعالى: ﴿قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ ؟
- ٧٧ - على من تعود الضمائر في قوله تعالى: ﴿لَتَقُولَنَّ بِآلِهِمْ وَرَسُولِهِمْ أَعْدَاءُ وَتَقُولَنَّهُمْ وَلَدِيَ وَأَصِيلًا﴾ ؟
- ٧٨ - هل يشتمل القرآن يشتمل على أخطاء إملائية ؟

الفصل الرابع : الاقتراءات وتساؤلات حول أسماء الله الحسنى وصفاته :

- ٨٥ - هل تم تغيير أسماء الله الحسنى ؟
- ٨٦ - هل «المكار» من أسماء الله الحسنى ؟
- ٨٧ - هل «المفضل» من أسماء الله الحسنى ؟
- ٨٧ - هل «المخادع» من أسماء الله الحسنى ؟
- ٨٨ - هل الله متهمز ؟
- ٨٩ - هل الله منتقم ؟
- ٨٩ - هل الضار من أسماء الله الحسنى ؟
- ٩٠ - هل الجبار من أسماء الله الحسنى ؟
- ٩٠ - هل الله متكبر ؟
- ٩١ - هل الله هو (الوارث) ؟ وإن كان هو الوارث فمن يرث ؟
- ٩١ - هل الله سبحانه وتعالى مقيت - يفتح الميم ؟
- ٩٢ - ما معنى كون الله (شهيداً) ؟
- ٩٣ - ما معنى (أحد) في قوله تعالى : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ؟ ولماذا لم يقل الواحد ؟
- ٩٤ - هل لله في الإسلام صفات تدل على المحبة ؟
- ٩٤ - هل لله في الإسلام صفات للرجاء والأمن ؟

الفصل الخامس : الاقتراءات حول النبي ﷺ زواجه وحياته ورسالته :

- ٩٩ - لماذا تزوج النبي ﷺ بأكثر من أربع نسوة ؟
- ١٠٠ - هل تدل هذه الزيجات على شهواتية ؟
- ١٠١ - لماذا تزوج النبي ﷺ من خديجة رضى الله عنها ؟
- ١٠١ - ولماذا طلق النبي ﷺ سودة بنت زمعة بعد أن كبرت سنها ؟
- ١٠١ - هل تزوج النبي ﷺ من عائشة رضى الله عنها وهي طفلة ؟
- ١٠٢ - هل كان يأتي معها بممارسات جنسية قبل التاسعة كالمفاخلة ؟
- ١٠٢ - لماذا تزوج عليه الصلاة والسلام من زوجة ابنه زيد السينة زينب بنت جحش ؟
- توجبه ما جاء في تفسير القرطبي أن من خصائص النبي أنه : إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها وحل له نكاحها .
- ١٠٣
- ١٠٤ - هل تزوج عليه الصلاة والسلام من جويرة بنت الحارث بإرادتها ؟
- ١٠٥ - هل دخل النبي ﷺ بصفية بنت حيي قبل أن تكمل عدتها ؟
- ١٠٥ - هل تزوج النبي ﷺ من خالته ؟
- ١٠٧ - كيف تباع النساء للنبي ﷺ بمجرد أن يبين أنهن له ؟
- ١٠٨ - لماذا أمر الرسول ﷺ أميمة بنت النعمان أن تحب نفسها ؟
- ١٠٨ - هل تزوج النبي ﷺ بعض نساءه بغير ولي ؟
- ١٠٨ - لماذا يقول المسلمون إن الرسول محمد ﷺ هو أشرف المرسلين ؟

- ١١٠ - هل سحر رسول الله؟ وهل يمكن أن يوثق في كلام شخص مسجور؟
- ١١٢ - قصة الرسول ﷺ مع الصحابي زاهر
- ١١٣ - معنى أن النبي الكريم ﷺ اضطجع مع فاطمة بنت أسد في قبرها
- ١١٤ - معنى أن النبي الكريم ﷺ كان يشرب النبيذ
- ١١٦ - معنى أن النبي الكريم ﷺ كان يصلي لعنزة
- ١١٦ - معنى أن النبي الكريم ﷺ كان يباشر زوجته وهي حائض
- ١١٨ - هل تلفظ النبي ﷺ بالقاذ فاحشة
- ١١٩ - توجيه قول رسول الله: امن نعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه بين أيه ولا تكتوا
- ١٢١ - هل النبي ﷺ حملت أمه فيه لمدة أربع سنوات؟
- ١٢٣ - هل حاول النبي ﷺ الانتحار؟
- ١٢٤ - هل مات الرسول ﷺ مسموماً؟ وهل يتعارض ذلك مع عصمة الله له؟
- ١٢٦ - هل النبي ﷺ ليس له معجزات؟

الفصل السادس: افتراءات وتساؤلات حول تحريف التوراة والإنجيل

- ١٣٧ - هل يوجد في القرآن دليل على تحريف التوراة والإنجيل؟
- ١٣٨ - هل يؤمن المسلمون بالتوراة والإنجيل رغم تحريفهما؟
- ١٣٨ - كيف يسمع الله بتحريف كتبه؟
- ١٣٩ - لماذا لم يحفظ الله التوراة والإنجيل كما حفظ القرآن؟
- ١٣٩ - هل وقع ظلم على اليهود والنصارى بسبب تحريف كتبهم وعدم تحريف القرآن؟
- ١٤١ - كيف تحكمون على هذه الكتب بالتحريف وأنتم لا تملكون النسخة الأصلية لها؟
- ١٤٢ - ما المقصود بالذكر في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَكْتُوبُونَ﴾؟
- ١٤٢ - ما المقصود بوصف القرآن بأنه تصديق الذي بين يديه أو مصدقاً لما بين يديه؟
- ١٤٣ - تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ الَّذِي نَزَّلْنَا صَدَقَ فَاسْمِعُوا لَهَا مَعَكُمْ﴾
- ١٤٣ - هل القرآن مجرد ترجمة للكتب السابقة؟
- ١٤٤ - كيف يأمر الله بالحكم بالإنجيل وهو محرف؟
- ١٤٤ - كيف وصف القرآن أنه مهمين على هذه الكتب وهي محرقة؟
- ١٤٥ - كيف تكون التوراة محرقة وقد أمر الله بتحكيمةا؟
- ١٤٥ - كيف تكون التوراة محرقة ويذكر أن فيها حكم الله؟
- ١٤٦ - كيف يأمر الله بالإيمان بالكتب السابقة رغم تحريفها؟
- ١٤٦ - وما المقصود بقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾؟
- ١٤٧ - كيف يكون التوراة والإنجيل محرفين ويأمر الله بإقامتهما؟
- ١٤٧ - من هم المقصودون بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ نَزَّلْنَاهُ عَلَى نَارٍ وَنُورٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾؟
- ١٤٧ - كيف يأمر الله المسلمين بسؤال أهل الكتاب وأخذ العلم منهم؟
- ١٤٨ - كيف تم التحريف لكتاب منتشر بين الشعوب وبلغاتها المتعددة نسخة متفقة على الرغم من كثرتها؟

الفصل السابع: الافتراءات حول إلهية المسيح المزعومة في القرآن والسنة:

- ١٥٣ - هل المسيح هو الله في القرآن؟
- ١٥٤ - ما معنى أن المسيح هو كلمة الله كما جاء في القرآن؟
- ١٥٥ - هل سجد يحيى لعيسى عليهما السلام؟
- ١٥٦ - ما معنى أن الله ألقى الكلمة إلى مريم؟
- ١٥٦ - ما معنى أن عيسى هو روح الله؟
- ١٥٧ - معنى قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾
- ١٥٧ - هل يدل قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَذُنُوبَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْحَبِيبِ ابْنِ مَرْيَمَ﴾ على أن المسيح هو الله؟
- ١٥٨ - ما معنى وصف المسيح بأنه وجه في الدنيا والآخرة؟
- ١٥٩ - ما معنى كون المسيح من المقربين؟
- ١٥٩ - هل المسيح هو الوحيد الذي وصف بأنه (آية للناس)؟
- ١٦٠ - هل المسيح هو الخالق في القرآن؟
- ١٦١ - هل الطريقة التي خلق المسيح بها الطير هي الطريقة التي يخلق الله بها؟
- ١٦٢ - كيف يحيى المسيح الموتى وليس ذلك إلا الله؟
- ١٦٢ - كيف يشفي المسيح المرضى وليس ذلك إلا الله؟
- ١٦٣ - هل المسيح يعلم الغيب؟
- ١٦٤ - هل المسيح عالم للساعة؟
- ١٦٤ - توجيه قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا بِقُوَّةٍ أَلَيْسَ كَذِبًا إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾
- ١٦٤ - هل المسيح هو الديان؟
- ١٦٥ - هل سيأتي المسيح بشريعة جديدة؟
- ١٦٥ - توجيه ما ذكره ابن كثير عن رسل المسيح إلى أنطاكية؟
- ١٦٦ - هل يدل اجتماع هذه المعجزات في المسيح على أنه الله؟

الفصل الثامن: افتراءات وتساؤلات حول الجهاد في الإسلام:

- ١٧١ - هل انتشر الإسلام بحد السيف؟
- ١٧٢ - ولماذا شرع الجهاد في الإسلام؟
- ١٧٤ - هل آية ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ منسوخة؟
- ١٧٤ - هل يقبل الإسلام جميع الأديان ولا يحاربها؟
- ١٧٦ - شرح حديث: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله»
- ١٧٦ - كيف يعطي الإنسان نفسه الحق أن يدين غيره؟
- ١٧٧ - معنى قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾
- ١٧٧ - هل يعد دفع الجزية نوع من أنواع الإكراه؟
- ١٧٨ - وما مقدار الجزية؟
- ١٧٨ - وما شروط من تؤخذ منه الجزية؟

- ١٧٨ - ما الهدف من أخذ الجزية؟
- ١٧٩ - ما معنى (وهم صاغرون)؟
- ١٧٩ - لماذا يفرض المسلمون الصغار على أعدائهم؟
- ١٨٠ - إذا كان الإسلام يحارب ما يراه كفرًا فهل هذا معناه أنه لا يقر حرية العقيدة؟
- ١٨١ - هل الإسلام دين ضعيف يحتاج لقوة بشرية تدعمه؟
- ١٨٢ - هل يقبل المسلمون أن يعاملوا بالمثل؟
- ١٨٢ - هل يستطيع المسلمون الآن الجهر بأحكام الجهاد بين الدول المتقدمة؟
- ١٨٣ - هل يبيع الإسلام سلب أراضي الآخرين؟
- ١٨٣ - هل سيرة النبي الكريم محمد عليه الصلاة والسلام ليس فيها إلا الغزوات والقتال؟
- ١٨٤ - هل يدعو الإسلام للإرهاب؟
- ١٨٦ - هل الحروب الإسلامية قامت لتحصيل المكاسب المادية؟
- ١٨٩ - هل الإسلام يدعو إلى قتل الأسرى وتعذيبهم؟
- ١٩٤ - لماذا قتل النبي ﷺ أبا عزة الجمحي؟
- ١٩٥ - لماذا قتل النبي ﷺ يهود بني قريظة؟
- ١٩٥ - لماذا قتل النبي ﷺ بعض أسرى بدر؟
- ١٩٥ - هل الإسلام يحيز التمثيل بجثث القتل؟
- ١٩٧ - هل الإسلام يحيز قتل النساء والأطفال في الحرب؟
- ١٩٩ - هل أمر النبي ﷺ بقتل امرأة تدعى أم قرقة؟
- ٢٠٢ - هل أمر النبي ﷺ بقتل عصماء بنت مروان؟
- ٢٠٣ - هل الإسلام هو دين العبودية والاسترقاق؟
- ٢٠٧ - هل الإسلام يدعو لكرهية الآخرين وبغضهم؟

الفصل التاسع: الافتراءات حول الجنة في الإسلام:

- ٢١٣ - هل يضمن المسلم أن يدخل الجنة؟
- ٢١٣ - هل الرسول عليه الصلاة والسلام لا يضمن دخول الجنة؟
- ٢١٣ - توجيه قول النبي ﷺ «لن ينجو أحد منكم بعمله»
- ٢١٤ - هل جنة المسلمين ليس فيها نعيم روحي؟
- ٢١٥ - هل يمكن أن يكون في الجنة نعيم جسدي؟
- ٢١٥ - هل يليق أن يكون في الجنة ممارسة جنس في حضرة الله؟
- ٢١٦ - تفسير قوله تعالى: «إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ»
- ٢١٧ - هل الوالدان المخلدون في الجنة لممارسة الجنس؟
- ٢١٧ - هل الوالدان المخلدون ينزفون؟
- ٢١٨ - هل قال الشيخ كشك أن الوالدان المخلدين للجنس وليس للخدمة؟
- ٢١٩ - هل في الجنة خمر؟ وهل يصح وجودها في الجنة؟
- ٢١٩ - لماذا سميت خمر الجنة بذلك؟
- ٢٢٠ - لماذا يدخل الجنة الزناة والسراق وشاربو الخمر؟
- ٢٢١ - هل اقتبس الرسول ﷺ من كلام بولس؟

الفصل العاشر: تساؤلات واقتراعات حول المرأة في الإسلام:

- ٢٢٥ هل يبين الإسلام المرأة؟
- ٢٢٦ هل يساوي الإسلام بين الرجل والمرأة؟
- ٢٢٦ هل وصف الإسلام المرأة بأنها ناقصة عقل؟
- ٢٢٧ لماذا توصف المرأة بنقصان الدين؟
- ٢٢٧ ولماذا تعير المرأة بذلك؟
- ٢٢٧ لماذا شهادة المرأة نصف شهادة الرجل؟
- ٢٢٨ لماذا يحكم الإسلام على النساء أنهن أكثر أهل النار؟
- ٢٢٩ لماذا وصفت النساء بأنهن يكثرن اللعن ويكفرن العشير؟
- ٢٢٩ لماذا كان ميراث المرأة نصف الرجل؟
- ٢٣٠ لماذا دية المرأة نصف دية الرجل؟
- ٢٣٠ لماذا وصفت المرأة بأنها خلقت من ضلع أعوج؟
- ٢٣١ لماذا وصفت المرأة في الإسلام بأنها شؤم؟
- ٢٣١ هل المرأة شبيهة بالحمير والكلاب؟
- ٢٣٢ هل يبيح الإسلام زواج الطفلة؟
- ٢٣٣ لماذا يميز الإسلام ضرب المرأة؟
- ٢٣٤ هل يمكن أن يكون النشوز من جهة الرجل؟
- ٢٣٥ هل يمثل الزواج بأربع نساء ظلم وامتهان لكرامة المرأة؟
- ٢٣٦ لماذا لا يباح التعدد للنساء أيضًا؟
- ٢٣٦ الله خلق لآدم حواء واحدة؟ فلماذا لم يخلق له أكثر من امرأة؟
- ٢٣٧ لماذا وصفت المرأة بأنها فتنة؟
- ٢٣٧ لماذا وصفت المرأة بأنها عورة؟
- ٢٣٨ لماذا يصف الإسلام المرأة بأنها شيطان؟
- ٢٣٨ لماذا لا يوجد جزاء ونعيم للمرأة المسلمة في الجنة؟

الفصل الحادي عشر: اقتراعات متنوعة حول القرآن والسنة:

- ٢٤٣ ما المقصود برضاع الكبير في الإسلام؟
- ٢٤٦ هل كلمة (النكاح) كلمة فييحة؟
- ٢٤٨ هل يأمر الإسلام بشرب بول البعير؟ وكيف يكون ذلك؟
- ٢٥١ هل ما جاء في القرآن عن أطوار الجنين يخالف الحقائق العلمية؟
- ٢٥٤ هل الله يأمر بالفسق في القرآن؟
- ٢٥٥ ما مدى صحة حديث الخمار يعفوز؟
- ٢٥٥ ما معنى أن الله سبحانه يصلي على النبي ﷺ؟
- ٢٥٦ لماذا لا يكتفي المسلم بشهادة أن لا إله إلا الله فقط؟

- ٢٥٧ هل خلق الأرض كان قبل خلق السماء أم خلقت السماء أولاً؟
- ٢٥٨ هل الإسلام يبيح اللحم؟
- ٢٥٩ هل خلق السماوات والأرض كان في ستة أيام أم ثمانية أيام؟
- ٢٦٠ هل كلمة (فرج) كلمة فاحشة تخدش الحياء؟
- ٢٦١ ما مقدار اليوم عند الله؟
- ٢٦١ هل هناك أكثر من خالق؟
- ٢٦٢ هل الأرض مسطحة غير كروية؟
- ٢٦٤ هل في القرآن كلام غير عربي؟
- ٢٦٥ هل يمكن أن تقع السماء على الأرض؟
- ٢٦٦ هل الشمس تغرب في عين حمة؟
- ٢٦٨ هل اقتبس القرآن من شعر امرئ القيس؟
- ٢٦٩ هل مريم هي أخت هارون؟
- ٢٧٠ هل الرسول ﷺ رحمة للكفار؟
- ٢٧٠ ما معنى (كان) في مثل قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا﴾
- ٢٧١ هل القرآن لم يكن منقطاً ولا مشكلاً؟
- ٢٧١ لماذا يعبر عن الله بصيغة الجمع؟
- ٢٧١ أين ذهبت بقية سورة الأحزاب طالما أنها كانت تعدل سورة البقرة؟
- ٢٧٢ كيف يُنسخ هذا القدر الكبير من سورة الأحزاب؟
- ٢٧٢ هل الله سبحانه وتعالى يعبد أحداً أو يستعين بأحد؟
- ٢٧٣ كيف تستعيد مريم من الرجل إذا كان نقياً؟
- ٢٧٣ كيف يعصي إبليس وهو من الملائكة؟
- ٢٧٤ هل اللؤلؤ والمرجان يخرجان من البحر المالح فقط؟
- ٢٧٤ هل إسماعيل أبو يعقوب عليها السلام؟
- ٢٧٥ كيف يأمر الله الملائكة بالسجود لآدم والسجود نوع من العبادة؟
- ٢٧٥ كيف يخاطبنا الله بما لا معنى له وهي الحروف المقطعة في أوائل بعض السور؟
- ٢٧٦ هل يعبد المسلمون الحجر الأسود؟
- ٢٧٧ الخاتمة
- ٢٧٩ القهرس

والحمد لله الذي تتم بنعمته الصالحات

<http://soutalhaq.net/forum/>

منتديات صوت الحق

<http://www.zfk.org/>

موقع المركز الألماني للحوار والثقافة

مع تحيات إخوانكم في الله في غرفة

النصارى يسألوننا عن الإسلام

تابعونا في غرفنا علي برامج الحادثة الشهيرة

Paltalk

Christians Are Asking us About Islam

Inspeak

وانسبك

Christians Are Asking Us About Islaam

ولا تنسوا إخوانكم في صالح دعائكم

والله نسأل أن يكون هذا العمل خالصاً متقبلاً

وأن يجعله سبباً في الذود عن دين الله الحق